Rome, May 30, 1969

To the Superiors General
 To their Delegates for Sedos
 To the members of all Sedos Groups

Enclosed please find:

1. Assembly of Generals		
- Working paper* on the main topic of the Agenda
"The Second Sedos Plan"	page	489
- Memo on: Research on Catechists by Fr V. Fecher svd	"	497
2. Theological Symposium		
- Report on the closed sessions - Part I	"	498
3. Working Group for Development		
- Report on meeting	"	513
- Programme on Credit Union proposed
by Dr J. van den Dries	"	514
4. Invitations for Suggestions		
- Personnel for Malawi	"	516

* The Secretariat hopes to distribute this paper in French and in Italian before the Assembly.

Sincerely yours,

Benjamin Tonna

Fr. Benjamin Tonna
 Executive Secretary

WORKING PAPER

THE SECOND SEDOS PLAN

Looking ahead after the experience of the first Sedos Plan

Summary

Introduction	§§	1
I. Review:		
<u>Services:</u> Bulletin	"	2
Representation	"	3
Consultation	"	4
Promotion	"	5
<u>Discussion Forum</u>	"	6-7
<u>Ad Hoc programmes</u>	"	8-9
<u>Planning for cooperation in the field</u>	"	10-12
II. Evaluation:		
<u>Functions</u>	"	13-16
<u>Structures</u>	"	17
III. Ideas on specific objectives on the means to attain them	"	18
Services	"	19
Forum	"	20
Ad Hoc programmes	"	21
Planning for cooperation in the field	"	22
IV. Conclusion	"	23

WORKING PAPER

THE SECOND SEDOS PLAN

Looking ahead after the experience of the first Sedos Plan

Statement of principles

1. As the period covered by the first Sedos Plan (1966-69) draws to a close, an analysis of our performance could help us evaluate the present situation, as we prepare to map out the future. Our common experience has shown that, in the framework established by the first plan, the activities of Sedos have spontaneously created four levels of endeavour for our common missionary cause:
 - a - the provision of regular services to the Generalates;
 - b - the emergence of a forum for the discussion of common problems;
 - c - ad hoc programmes;
 - d - planning for cooperation in the mission field.

Each of these levels can be reviewed, evaluated and developed in the second plan.

I. REVIEW

a) Services

2. Bulletin: Sedos now produces a weekly documentation bulletin in which the member Institutes are informed about all that is going on in the quest to further the missionary effort in common. Of particular promise is the regular service called "Invitations for suggestions", which, offers the member Generalates opportunities for cooperation.
3. Representation: A different kind of service can be described as "representing the missionaries". Sedos has been called to present the missionaries' view point by the Secretariat for the Promotion of Christian Unity, by Justitia et Pax (in particular by its committee for Promocion Humana), by Caritas Internationalis, by CIDSE, by Pro Mundi Vita, by the WCC, especially the CMC and the DWME, by ICVA, by Medeor, and by the German Institute for Trade Affairs. Representation took on a special form with the 1968 appointment, on a trial basis, of Fr L. Volker as Sedos representative in Geneva. Sr A. de Vreede also represents Sedos on the CMC Executive staff.
4. Consultation: Sedos is often consulted, in the same spirit, by sister organizations when they are planning their activities in the developing countries.

5. Promotion: An invisible but regular Sedos service is the promotion of the cause of cooperation among all missionary sending societies. Non Sedos members are invited to the open meeting. The agenda of the Secretariat often includes appointments with members of non Sedos Generalates. The same kind of promotion is conducted at a different level by fostering cordial relations with pressmen in Rome.

b) Discussion Forum

6. Participants: The first plan had set out to increase and diversify the membership of Sedos and thus provide the cooperative venture with a wider base. From 8 member Institutes for Men, Sedos membership now stands at 30, of which 14 are Institutes for Women.

7. Content: The actual discussion centred on such immediate common problem as Special Chapters, formation policy, internal communications and personnel planning. An attempt was also made to list the major problems for each of five countries where Sedos members were concentrated. A list of priorities and preliminary action emerged as a result of these meetings by country. The discussion often continued in informal meetings between individual members of Sedos.

c) Ad hoc programmes:

8. Sedos has now organized two seminars for Superiors General and their assistants: the Seminar for Serving Developing Countries and the Symposium for Mission Theology for our Times. The first produced the ad hoc programme known as the Sedos Misereor Scholarship Fund, which is now in its initial phase, with Bro V. Gottwald fsc trying to rouse interest in local seminars, and eventually in the presentation of candidates in Africa. It has also made possible a seminar for the delagati sociales of the Indonesian Bishops in Djakarta. The second has already produced articles by the participating theologians (Grasso, Henry and Daniélou), a special study programme for missiology students at Nijmegen University. The acts of the first seminar on Developing Countries were edited and printed by the Sedos Secretariat and over 600 copies have been distributed. The secretariat is well ahead in editing the acts of the Mission Theology Symposium and in ensuring its publication.
9. Besides organizing its own programmes, Sedos has helped the Intermediate Technology Group and the Catholic Rural Life Conference organize a seminar in November 1968. The acts, produced by members of Sedos, have been distributed among interested missionaries by the Sedos Secretariat.

d) Planning for cooperation in the field

10. The task of stimulating cooperations has been initiated by establishing contacts with the field. Such stimulation depends on a good communication system, also envisaged as active, that is: as consisting in providing the field missionaries with those conditions which - through communication - only the Generalates can give.
11. The Secretariat, through the visits of members of the Generalates to the field and through the visits of field missionaries, to Rome, is gradually building a network of correspondents in the different countries in order to ensure ongoing communication.
12. Planning for cooperation in the field has been built into the set objectives of the project for a seminar, in March 1970, on credit unions and missionaries. The aim of this seminar, in fact, has been formulated as the drawing up of an action programme to extend and to implant credit unions in all the missions.

II. EVALUATION

13. Functions: The four levels of activities cover adequately the overall objective of Sedos, described in the Statutes as "a cooperative venture through which certain Men's and Women's missionary sending Institutes join forces to serve the Church more effectively in her missionary activity". With the exception of the ad hoc programmes, all were envisaged by the first Sedos plan, though not in the form they eventually, assumed. This was the logical development of a sustained self-study and evaluation of the Sedos groups.
14. Among the four levels, the closest to the concept of the Sedos venture is the fourth. The performance of the first plan revealed considerable advance on the first three levels. It seems, therefore, that, with the consolidation of the other three levels firmly ensured, Sedos can now concentrate on planning for cooperation in the field.
15. In particular, this would entail the following development of the activities already undertaken:
 - a - Level 1: the Data System could be geared to answer specific questions arising from such planning.
 - b - Level 2: the forum could develop the series of meetings by country, expanding the original number of five countries, (giving particular attention to those which are institutionally underdeveloped) and discussing for each the more urgent problems.

- c - Level 3: As already agreed with its chief promoter, the proposed Seminar on "Credit Unions and the Missionaries" would be envisaged as an effort to produce a common global action programme to ensure the missionary Church of adequate coverage of this particular aspect of service to the peoples. If successful, this procedure could be applied to other specific areas of missionary activities (e.g. the development of local liturgies, language schools).
16. The crucial question then becomes: does Sedos possess the necessary organs and the human and financial resources required to maintain them?
17. Structures: Sedos has developed four basic organs in its first plan: a) the Assembly of Generals, b) the Executive Committee, c) the Working Groups and d) the Secretariat.
- a - the Assembly concentrated on internal matters during the period 1966-67, and produced the present statutes and a sharper definition of objectives. To tackle external matters more efficiently, it now follows the procedure of dividing its agenda into business and study (with the latter focussing on one point) and by breaking into language groups.
- b - the Executive Committee met every month, it took decisions on current matters and prepared the work of the Assembly of Generals.
- c - The Working Groups developed according to the demands placed on their services. To achieve more economy, the three groups for documentation, personnel (statistics) and interviews (opinion survey) could be amalgamated into one group responsible for the Data System. The Development Group assumed responsibility for the Sedos-Misereor Scholarship Fund and for Sedos participation in the Seminar on Intermediate Technology. The Social Communications group urgently requires a secretary to follow up its various recommendations. The Medical Contact group has provided a forum for Catholic missionaries active in medical work and for Catholic liaison with CMC. The Formation Working Group has suspended its activities pending the emergence of specific questions on formation from the Generalates. The ad hoc Group for Education is giving the final touches to a memorandum to the Executive Committee. As the work load on the different group increases, each will require a secretary.
- d - The Secretariat emerged as an all purpose organ, assuring all other organs of all secretarial services. The original idea, however, had been to develop it as a technical service, with the precise objective of utilizing the social sciences for the common needs of the Sedos members. By strengthening its secretarial staff, who would concentrate on level 1, 2 and 3, its professional staff would be able to focus on planning, which is a concrete application of social science. The practical way to achieve this would be the integration of the desired secretaries (cfr. 17c) in the staff of the secretariat.

III. IDEAS FOR SPECIFIC OBJECTIVES FOR THE SECOND SEDOS PLAN - AND THE MEANS TO ATTAIN THEM.

18. The following list of objectives is not intended to be a definite proposal but should be taken as a basis for discussion. It is obvious that, given its current resources, Sedos has to be selective. The first Plan has served to map out our possibilities. The Second Plan could select, from these, those limited areas (i.e. specific objectives) which Sedos could now develop in depth, within the general proposal of planning for cooperation in the field (level 4). Experience has shown that each of the following objectives is feasible. But it has also shown that, given present resources, they cannot be achieved simultaneously. The question then becomes: which of them should be given priority? As an aid to the discussion of this question, a study plan is appended to this Working Paper.

19. Level 1: Services

- a - The weekly bulletin especially as a vehicle to answer the common specific questions of the Sedos groups.

Means: Data System group (17c) formulates such questions through personal contacts with Generalates.

- b - Representation

Means: Full reports of activities of Sedos representatives distributed through the weekly bulletin; each report would end with recommendations for action by Sedos.

- c - Consultation, with sister organizations and with non Sedos Institutes, on specific problems of missionary activity

Means: a network of correspondents in the various countries; an ongoing communication system among the Sedos members and with the field.

20. Level 2: Forum

- d - Meetings by country, as understood under 15b

Means: a resource person for each country.

- e - Working groups and ad hoc groups propose their suggestions on current missionary problems to the Generalates.

Means: the model of the Medical Contact Group

21. Level 3: Ad hoc Programmes

- f - Follow up of the Sedos Misereor Scholarship Fund project.

Means: through direct contact with the field (the model of Bro V. Gottwald's visits) to stimulate local seminars and, through these, to ensure applications for Scholarships.

g - Seminar on Comprehensive Medical care in the missions

h - Seminar on Credit Unions and the Missionaries

22. Level 4: Planning for cooperation in the field

i - Specific plans for "doing more for the Peoples", drawn up in common by the Sedos Institutes for specific countries (19), for specific fields of mission activity (the models of the Mission Theology Development, Medical and Social Communications Groups), to meet specific common problems.

Means: the data system

the network of field correspondents (incl, Conferences of Bishops, of Major Superiors, of Pastoral Institutes etc).

IV. CONCLUSION

23. Whatever the specific objectives selected and the priorities eventually assigned, the spirit of the second Sedos Plan would remain the re-kindling of enthusiasm for the Mission of the whole People of God, through the effective cooperation of the missionary sending Institutes.

Study Plan for the discussion of the Working paper on the second Sedos Plan during the General Assembly on June 10, 1969.

I. Review

1. Do you consider any one of the four levels of Sedos activities for 1966-69 (Services, discussions forums, ad hoc programmes, planning for cooperation in the field) superfluous? If so, which?
2. The question may be repeated for each of the specific activities listed under the four levels.

II. Evaluation

3. Do you think that, with the financial and human resources put at its disposal during the term 1966-69, Sedos could have produced a) more? b) more relevant results? If so, how?
4. Which basic questions should the Sedos data system be able to answer?
5. Among the activities listed under level 2 (forum) which, in your opinion, ensures best the exchange of ideas?
6. Would you agree that, among the four levels, top priority should be assigned to the fourth - planning for cooperation in the field?

III. Planning

7. Of the specific objectives proposed under each level
 - a - which should be discarded?
 - b - among the remaining objectives, which should be assigned top priority?
8. With the answers to the above question in mind,
 - a - which, in your opinion, should be the skills and the number of the staff of the Secretariat?
 - b - what, in terms of time off your own staff, could your Generalate contribute to ensure 8a above?

A specific proposal for the Sedos Plan 69-70

Memo on : Research on Catechists
 from : Fr Vincent Fecher svd
 to : Sedos
 date : 29.5.69

At the last meeting of the Mission Commission of the Unio S.G. (a commission including OMI, CICM, MSC, WF, SVD.....) the point was made that Propaganda Fide's Council of 24 will treat two themes at its meeting next April: promotion of catechists and theology of evangelization.

This meeting is attended by four Generals chosen by the U.S.G., and these four are expected to bring into Propaganda the thinking of the U.S.G. and of mission Institutes in general. In turn, the U.S.G. will expect opinions formulated and documented by its specialized Mission Commission. Therefore, it would seem that the Mission Commission should be prepared to furnish the missionaries' viewpoints, year by year, on the themes which the Council of 24 will discuss each April.

This would not mean that the U.S.G. Mission Commission should prepare a schema for an instructio every year, as a basis for the Propaganda Fide discussions. But it might mean that through this Commission, through the Unio and thence through the 4 Generals elected, the mission Institutes would have a direct line to the Propaganda's policy-making board on selected topics.

Someone felt that information, facts, research from the field, ought to be supplied along this line, rather than schemas for a new document. The secretary of the Mission Commission thereupon suggested that precisely this was the task of Sedos.

The Sedos Secretariat and work groups have often asked the General Assembly to be precise about what was wanted. This could be a very good opportunity for all concerned. Something definite, useful, possible (?), and in line with the aims of Sedos. Besides being a real service to Propaganda Fide and to the missions.

The proposal, then:

- 1 - Organize an "ad hoc" work group to study the catechist question in the Sedos Institute missions, with its problems:
 - a - Who is training the catechists now? Each missionary? The Bishop? A consortium of missionary institutes in a given area: Congo, New Guinea, Ghana, etc? What? How?
 - b - What sources are open to support of catechists? Is it harder to get money for this than for buildings? etc.
- 2 - How to get this information? Interviews? Questionnaires? etc.
- 3 - A pretty thorough and factual report should be ready by March.

THEOLOGIE DE LA MISSION POUR NOTRE TEMPS

Rome, 27-31 mars

Document 21

The following is the first part of the full report on the closed sessions of the Symposium Mission Theology for our Times (March 28, 29, 1969). It was compiled by Father Hardy, after a series of meetings with Frs Sacchi, Haramburu and Tonna, during which the tapes of the Symposium and the notes of the rapporteurs were discussed.

Brother Laube, the fourth rapporteur, then checked the text with his notes. We thank the Franciscan Missionaries of Mary for kindly consenting to transcribe from tape Fr Hardy's final text. The report is being sent to all the theologians who took part in the Symposium for their comments.

PREMIERE CONFERENCE - Vendredi matin

Discussion à la suite de la Conférence du Père Semmelroth: "Révélation et Salut en dehors de l'Eglise Visible"

Père GONZALEZ - La question qui se pose est: A quoi sert l'Eglise pour le salut? Mais on ne réussit pas à la poser convenablement parce qu'on ne la considère pas dans son aspect collectif et historique, mais seulement dans un contexte individuel. Je voudrais partir du concept de salut dans la Bible, situé dans un contexte historique. Pour la Bible l'histoire du salut ne finit pas. Elle aura une réplique au-delà des frontières de l'Histoire. C'est le Royaume de Dieu qui est à venir. Le Royaume de Dieu sera le résultat de la présence de l'Eglise, des communautés ecclésiales, à travers l'histoire humaine. Si, par impossible, cette présence était éliminée, le Royaume de Dieu ne viendrait pas, et alors il n'y aurait de salut pour personne.

Je prends un exemple concret, très simple:

On va faire des jeux olympiques à Rome. Evidemment, on peut louer, réserver une place, mais d'abord il faut construire un stade et faire des jeux, autrement la réservation ne servirait à rien. Eh bien, de même, le Royaume de Dieu doit être bâti, doit être construit et si l'Eglise ne bâtit pas ce Royaume, c'est à dire s'il n'y a pas d'églises de Communautés ecclésiales, il n'y aura pas de salut. La réservation ne servirait à rien. L'Eglise ne connaît pas aujourd'hui, ses frontières. Elle a simplement le devoir d'étendre partout, à travers toutes les communautés humaines sa présence visible. L'Eglise doit donc s'étendre sinon il n'y aura pas de Royaume, qui sera justement le résultat de la présence de l'Eglise dans l'Histoire humaine. Et c'est ainsi que se justifie l'activité missionnaire de l'Eglise.

Père SETIEN - Il y a tension entre la gratuité du don de Dieu et l'efficacité de la grâce dans les sacrements. On pourrait sans doute appliquer cela à l'action de l'Eglise comme sacrement et alors dans notre recherche sur la nécessité des missions, il serait bon de voir l'efficacité de l'Eglise comme sacrement qui donne gratuitement le salut, mais dans la mesure des dispositions subjectives des hommes, dans leur honnêteté naturelle, dans leur vie religieuse, etc... On ne pourra jamais étudier l'efficacité du don de Dieu, en dehors de ces dispositions des hommes.

On ne peut évidemment déterminer exactement ce que fait Dieu et ce que fait l'homme. Et non plus ce que fait Dieu et ce que font les peuples religieux. Mais je pense qu'il y a une efficacité spéciale de l'action de l'Eglise comme sacrement qui dérive de cette gratuité du don de Dieu qui, lui-même, se manifeste à travers son Eglise.

Père SANTOS - Il faut maintenir deux principes: "Hors de l'Eglise, pas de salut". C'est vrai, mais il n'est pas vrai, d'autre part, que hors de l'Eglise il n'y ait pas de révélation et l'on peut toujours défendre ce deuxième aspect. Donc, tout païen peut atteindre à l'acte de foi et au salut parce qu'il peut atteindre une certaine révélation de Dieu par des voies que Dieu seul connaît.

Père SEUMOIS - Le texte du Père Semmelroth me semble affirmer que l'Eglise est seulement Mission de par sa nature comme champ magnétique entre Dieu et l'humanité. Je crois ici reconnaître la théologie du calviniste Pentecotiste hollandais Buytendyk qui nie toute entité structurelle à l'Eglise; c'est évidemment une vue incomplète. Dans le concept d'Eglise, intervient nécessairement l'idée d'incorporation de l'humanité au corps visible du Christ, élargi aux dimensions du monde. Au point de vue individuel, il y a donc, normalement, appartenance visible à l'Eglise. Il peut y avoir aussi, appartenance invisible ou supplétive par laquelle l'homme atteint le salut, mais celui-ci vient de l'acte de foi théologique, avec désir plus ou moins explicite du baptême. La question centrale est de savoir comment le païen peut arriver à l'acte de foi surnaturel, "propter auctoritatem Dei revelantis". On peut fort bien l'expliquer en tenant compte de toute la révélation: Ancien et Nouveau Testament mais aussi de la révélation primitive, assez oubliée actuellement, par les théologiens. On oublie trop la possibilité de cet acte de foi dans les religions non chrétiennes.

Père HENRY - On parle ici beaucoup d'Eglise, mais il faut définir ce mot "d'église". Il a des sens multiples: Organisation du salut, hiérarchie, parole et sacrement, peuple de Dieu, etc... Il serait important de savoir de quelle définition de l'Eglise on parle, quand on parle d'église et de salut. D'autre

part, j'aimerais que nous revenions sur la conférence du Père Lyonnet que nous avons entendu hier soir. La nouveauté de l'Évangile c'est: "un seul commandement" et en faisant cela on accomplit le désir de l'homme, mais c'est alors que l'homme se rend compte qu'il ne peut le réaliser tout seul, comme St. Paul le montrait, par rapport à la Loi. Il faut qu'il s'en remette à la source divine qu'est l'Esprit-Saint, donné visiblement dans l'Église. Alors n'y aurait-il pas intérêt à repartir de là pour découvrir le reste: révélation, salut, église, etc...?

Père DELCUVE - Le Père Semmelroth apporte un complément à la Conférence du Père Lyonnet, notamment au point de vue trinitaire, en ce qui concerne la participation réelle de l'homme à la vie trinitaire et cela me semble un point important.

Père FRISQUE - Je voudrais appuyer les remarques du Père Gonzalez. Il faut se mettre bien d'accord sur la dimension collective, historique et cosmique de l'Église. Je me rends compte, sur le terrain, à quel point une certaine conception de l'adage: "Hors de l'Église pas de salut" peut influencer concrètement une pastorale missionnaire. Une conception individualiste pousse à ne pas mettre en oeuvre une certaine stratégie missionnaire, au sens noble du mot. Seule une vision plus globale de l'Église résoudra beaucoup de questions et certains malaises.

Père MASSON - J'aimerais faire deux remarques. D'abord, il faut équilibrer davantage, comme l'a fait remarquer le Père Sétien, l'efficacité sacramentelle de l'Église et de la révélation, dans leur valeur de signes et dans leur valeur de moyens. Ce dernier aspect a été laissé assez fortement dans l'ombre par l'exposé du Père Semmelroth. Cependant, je reconnais qu'il est temps de bien mettre en exergue le caractère libre, responsable, personnel et intérieur de l'acte de foi d'un chacun.

Le deuxième remarque vise une question de vocabulaire: il faut rejoindre le texte de Lumen Gentium n° 10, c'est à dire, comprendre l'Église dans sa totalité, comme visible et invisible, comme communion intérieure et comme société extérieure. Il serait plus clair de parler d'appartenance visible ou d'appartenance invisible à l'Église.

Père AREVALO - L'Église définie comme une réalité sociologique est une notion claire pour tout le monde, mais il faudrait définir plus clairement le sens de l'Église comme communauté et en particulier comme Communauté prophétique.

Père AMALORPAVADASS - Je fais deux remarques:

- 1 - Il est nécessaire de situer la mission et l'apostolat de l'Eglise dans un contexte historique et cosmique. Le salut est proposé à des peuples, considérés comme des ensembles, vivant leur propre religion et c'est dans ce contexte, qu'il faut l'étudier.
- 2 - Le salut, tel qu'il a été présenté jusqu'ici me paraît vraiment comme venant trop de l'extérieur. Sans vouloir nier cet aspect, je voudrais qu'on le considère sous l'aspect d'une découverte venant de l'intérieur, comme inséré à l'intérieur des peuples.

Père GRASSO - La définition de l'Eglise donnée par le Père Semmelroth est trop restreinte. C'est un signe qui exprime, mais aussi qui donne la grâce du salut, et alors il est plus facile de motiver l'activité missionnaire de l'Eglise. La grâce vient de l'Eglise et ordonne les hommes à l'Eglise. Le témoignage de celle-ci est donc nécessaire pour faire passer les hommes de l'implicite à l'explicite. Et alors on comprend mieux aussi pourquoi l'Eglise doit se réformer pour être davantage le signe du visage de Dieu.

Père MUELLER - Comment la révélation a-t-elle lieu à l'extérieur de l'Eglise? Et une deuxième question: Croyez-vous que l'influence directe de Dieu sur l'homme sans la prédication de la parole soit suffisante pour la foi?

Père CAMPS - L'adage: "Hors de l'Eglise pas de salut" a toute une histoire qu'il faudrait éclaircir pour en avoir une vision plus exacte. D'autre part, le Père Semmelroth dit que dans le christianisme il y a appel de Dieu, et c'est la révélation, et une réponse de l'homme. Mais ces deux choses n'existent-elles pas aussi dans les religions non-chrétiennes: révélation de Dieu d'une manière ou d'une autre, et réponse donnée par l'homme, en tant qu'individu et en communauté. Et alors quelle est la relation et la différence entre ces deux réponses données en dehors et dans le christianisme?

Père BOUCHARD - Le salut est déjà donné dans le Christ et il faut distinguer les questions: comment les individus atteignent-ils ce salut d'une part? D'autre part: Quel est le rôle de l'Eglise comme collectivité, vis-à-vis de l'humanité comme collectivité? A propos de ce qu'a dit le Père Gonzalez, le rôle de l'Eglise comme collectivité n'est peut-être pas seulement la construction du Royaume de Dieu mais aussi la volonté positive de Dieu que ce salut, donné par le Christ, soit effectivement signifié avant la fin des temps à toute l'humanité. Comme l'a explicité le Père Hillman dans "The church as Mission" l'humanité existe en tant qu'unités ethnico-culturelles et pas seulement comme et par ensembles religieux: c'est le sens biblique de "nations". C'est donc à toutes ces unités ethnico-culturelles que

doit être signifié le salut, unités qui représentent toute l'humanité. De même une idée du Père Comblin, exprimée dans son livre "Le témoignage de l'Esprit", me semble intéressante: l'annonce du salut à toute l'humanité joue le rôle de personnalisation de l'humanité. Le rôle de l'Eglise est moins de porter le salut, car c'est le Christ qui sauve, que de faire parvenir tout homme à la lumière en le plaçant en face de la question du Christ. Il faut donc que cette question soit posée à toute l'humanité avant la fin des temps.

Père de la POTTERIE - Le Père Semmelroth a souligné la tension qui existe entre implicite et explicite, entre révélation et réponse de l'homme. Pour étayer cette théologie de la mission, on pourrait peut-être partir de la notion plus claire de: "Parole de Dieu" qui est justement la Révélation. Cette parole de Dieu doit d'abord être prêchée, être prononcée, comme toute l'herméneutique moderne l'a fait remarquer. C'est tout St. Paul et en particulier Rom. 10. La Parole de Dieu doit être encore intériorisée. C'est toute la théologie johannique de l'intériorisation progressive de la Parole de Dieu. A ces deux aspects correspond un troisième aspect: l'aspect trinitaire. La parole du Père est venue parmi les hommes, elle s'est incarnée dans le Christ, Parole personnalisée et intériorisée par l'Esprit. Nous retrouvons ici le troisième membre de la triade: Révélation, Eglise, Salut. Le salut est précisément réalisé par l'intériorisation de la parole, intériorisation qui est la réponse de l'homme. Il y a donc un aspect collectif: l'Eglise doit continuer l'oeuvre du Christ en prêchant la parole, et aussi un aspect d'intériorité et un aspect salvifique.

Père de LUBAC - Comme l'a souligné le Père Gonzalez, pour compléter l'exposé du Père Semmelroth, il faudrait bien mettre en relief l'aspect historique et collectif du salut, l'aspect d'attente du Royaume de Dieu, et le rôle de l'Eglise par rapport à ce salut. Mais il ne faut pas oublier le rapport intrinsèque qui existe entre ce rôle de l'Eglise, nécessaire au salut collectif de l'humanité pour l'aboutissement de l'histoire dans le Royaume de Dieu, et l'aspect intérieur et personnel du salut. C'est parce qu'il y a une efficacité personnelle pour celui qui reçoit cette Parole historique qu'il y a possibilité d'une révélation collective et que le Royaume de Dieu peut aboutir.

Père TSHIBANGU - D'un point de vue pastoral, il serait important de faire une mise au point plus précise sur la définition du salut et sur l'extension du terme de "Eglise" dont on a parlé. Il faudrait au moins donner l'état de l'acquis théologique actuel pour que ces notions soient clarifiées.

Père VANNESTE - Le Père Semmelroth dit que l'Eglise est le moyen d'explicitation de la volonté salvifique de Dieu et de la réponse de l'homme. Pour rester dans la ligne de la philosophie moderne, il faudrait dire que ce qui n'est pas explicité n'existe pas. Donc, si cette offre de salut ne s'incarne pas dans l'histoire humaine, si elle n'est pas explicite, elle n'existe pas.

Ce qui semble faire problème ici n'est pas le salut hors de l'Eglise, mais le rôle de l'Eglise. Je crois qu'il faut revenir à la position traditionnelle du problème: Comment les hommes qui n'atteignent pas à une connaissance explicite de Dieu se sauvent-ils? Que peut signifier pour eux le salut?

Il faudrait revoir cette notion de salut qu'on emploie ici de façon un peu massive.

DEUXIEME CONFERENCE : Père Schutte: "Pourquoi les Missions?"

Vendredi matin - Discussion autour de ce thème.

Père GONZALEZ - Il faudrait reprendre la terminologie de St. Paul, en particulier dans l'Épître aux Romains. Il faut distinguer la révélation cosmique qui est la manifestation de Dieu à tout homme, hors des prophètes, hors de l'Eglise, etc. C'est la phanerosis. D'autre part, la révélation ecclésiale positive, la révélation d'un message spécial de Dieu, à travers l'Eglise: c'est l'apocalypsis.

D'autre part, il faudrait aussi distinguer l'"état-pouvoir" et "les peuples". C'est à ces derniers que s'adresse le message: "Allez, évangélisez tous les peuples". L'Évangile doit donc atteindre tous les peuples. Surtout, il faudrait reprendre l'aspect contestataire du message: l'Eglise a une mission de contestation, le message s'insère dans le dynamisme propre des peuples qui est un dynamisme conflictif.

Père SETIEN - Je voudrais faire 4 remarques:

1 - N'y a-t'il pas épiphanie de la souveraineté de Dieu dans tous les peuples qui vivent de la charité? et alors, qu'apporte de plus le message du Christ?

2 - Ceux qui vivent de la charité sont vraiment "fils de Dieu", alors il faudrait revenir à l'aspect de nouveauté de l'Évangile, comme la conférence du Père Lyonnet l'a souligné.

3 - On a parlé de Paix, de "shalom", mais s'agit-il d'une rencontre d'amitié avec Dieu ou avec les hommes. Et alors, quelle est la valeur relative de cette rencontre? Quel est le rôle de l'Eglise dans l'établissement de cette double paix?

4 - La nouveauté du Christianisme, me semble-t'il, c'est d'abord la dialectique entre la mort et la vie que est impliquée dans la charité. La charité conduit à la mort, mais la nouveauté du Christianisme, c'est qu'il donne un sens vital à cette mort: c'est la résurrection. Le marxisme aussi parle de ce don total de l'amour, mais il n'apporte pas cette espérance de la résurrection personnelle qui est la nouveauté essentielle du christianisme. En effet, cette référence à la charité peut être une évasion: il faut situer ce problème de la charité dans la dynamique de la mort-résurrection du Christ. Le témoignage de la charité est situé dans des structures de péché qui sont celles du monde. L'Évangile est lui-même lié à des structures qui ne sont pas des structures de charité.

On devrait aussi situer le problème du témoignage de la charité dans une optique de transformation des structures: cet aspect social du témoignage de la charité me semble essentiel et avoir été quelque peu omis par le Père Lyonnet.

Père SANTOS - Le texte "unus pastor et unum ovile" est un texte important qui s'adresse aux païens: c'est l'aspect johannique de l'Eglise, située sous le Christ Jésus et qui me semble une force plus vive pour la motivation et la justification de la mission que le texte de Matthieu, Chap. XXVIII.

Père SEUMOIS - Le texte du Père Schütte m'amène à faire deux remarques:

- 1 - L'eschatologie ne doit pas être située en dehors de l'ecclésiologie.
- 2 - Il me semble que la présentation qui a été faite du salut est trop collective. "Faites de tous les peuples des disciples": je suis d'accord, mais il ne faut pas négliger l'aspect individuel: "Celui qui croira sera sauvé" (Marc, 16).

Père HENRY - Tout d'abord, je ne partage pas tout à fait l'inquiétude du P. Schütte, et ce qui concerne la mission: il faut reprendre conscience de la valeur du ferment évangélique dans le monde, ne serait-ce que du point de vue humain. Sans l'Evangile, le monde serait terriblement détérioré. Il faut se souvenir, d'autre part, du caractère eschatologique de la mission: l'Eglise a une immense frange d'influence, hors même de ses institutions visibles. En effet, si l'Eglise est fidèle à elle-même, l'Evangile est ce ferment qui travaille partout, qui travaille même les hommes qui demeurent dans leur propre religion. Je me réfère ici surtout, à l'influence du Christianisme dans les milieux islamiques. L'Eglise est déjà dans les religions non-chrétiennes, l'Eglise est le sacrement du Royaume, mais l'Eglise est distincte du Royaume, qui, lui, est beaucoup plus étendu que l'Eglise visible. Enfin, je voudrais souligner que le problème des chiffres évoqué par le Père Schütte, ne signifie pas grand chose. La dialectique n'est plus entre Eglise-mère et Eglises-filles, mais entre Eglise et monde. Le Concile a découvert l'autonomie du monde; si elle est fidèle à sa mission, l'Eglise sera partout parce que le monde est partout.

Père DELCUVE - Je voudrais à la fois faire quelques remarques et poser quelques questions.

- 1 - Il me semble qu'on minimise le rôle d'Israël comme peuple missionnaire parmi les nations et l'action des prophètes envoyés par Dieu.
- 2 - On dit que la mission est un événement post-pascal. Pourquoi et comment?
- 3 - On parle aussi de l'épiphanie de la souveraineté de Dieu parmi les nations, mais on a pas défini le mot "nations". S'agit-il des cultures, des religions, etc. Et la souveraineté de Dieu, qu'est-ce que c'est?
- 4 - Le Père Lyonnet a bien montré les rapports entre Dieu et les hommes. Mais il me semble qu'il n'a pas montré assez que cette participation qui est donnée à l'amour trinitaire entre le Père et le Fils est révélée en priorité dans le mystère pascal du Christ. On aurait intérêt à souligner cet aspect dans une théologie missionnaire.

Père GRASSO - Pour répondre au Père Henry je voudrais souligner qu'il y a une réelle crise missionnaire; il ne s'agit pas d'un mythe, en particulier en ce qui concerne l'Asie: manque de vocations, évidemment, mais aussi manque de motivation pour l'apostolat missionnaire. Beaucoup de gens s'engagent volontiers pour une oeuvre de développement, mais peu s'engagent réellement au service de l'Évangile. Il faut répéter que le christianisme n'est pas un humanisme: il y a toujours ce danger de verticalisme. D'autre part, à propos de la remarque du Père Schütte sur St. François Xavier, il est vrai qu'il a pensé au salut des âmes individuelles au début de son apostolat missionnaire, mais quand il a abordé le Japon, il a vu que l'Évangile était déjà présent dans ce peuple, dans sa culture, du moins plusieurs de ses lettres attestent cette découverte.

Père SEMMELROTH - Le royaume de Dieu est dialogue; il n'est pas seulement révélation qui vient d'en-haut, qui vient de Dieu, mais il est aussi réponse de l'homme. Le salut des hommes, dit le Père Schütte, c'est leur contact avec l'épiphanie de Dieu, qui se réalise à travers l'Église. Mais alors que penser du salut des hommes qui ne sont pas en relation avec cette révélation de l'épiphanie ecclésiale de Dieu.

Père CAMPS - Le fait du salut des hommes en dehors de l'épiphanie ecclésiale, nous dit le Père Schütte, serait une question secondaire; pour moi, ce n'est pas une question secondaire surtout du point de vue de la motivation de l'action missionnaire et tout à fait particulièrement en Asie.

Père BOUCHARD - Il faut, me semble-t-il, bien distinguer les fruits de la mission qui ont été souvent décrits, les motivations, les fins de la mission. Il faut d'abord éclaircir la fin primaire de la mission, c'est à dire: qu'est-ce qui doit être réalisé par l'Église avant le retour du Christ par rapport à toute l'humanité? et alors, quand nous aurons réussi à dégager cette fin primaire, nous découvrirons le "lieu" et les moyens propres de la mission.

Père de la POTTERIE - Il me semble qu'il faut bien mettre en rapport trois aspects souvent négligés de la théologie missionnaire: l'aspect eschatologique, l'aspect collectif et l'aspect individuel. L'aspect eschatologique du devoir missionnaire, c'est de conduire l'humanité à son accomplissement plénier dans le Royaume. Il me semble que l'aspect collectif et l'aspect individuel sont bien équilibrés dans l'exposé du Père Schütte.

"Faites de tous les peuples des disciples"; "faites de tous les peuples", c'est la dimension collective du salut, dans le sens de Daniel, chap 7, Apoc. chap 7.

"Faites de tous les peuples des disciples", c'est la dimension individuelle. La parole de Dieu doit être intériorisée dans la foi par les disciples du Christ. Par contre, il me semble que la notion de paix est moins clairement exprimée. Enfin, j'aimerais que l'exposé du Père Lyonnet soit complété dans la ligne de la théologie johannique. Il est essentiel de ne pas séparer charité et foi, charité et vérité, sans cela on risque de tomber soit dans le moralisme, soit dans l'intellectualisme.

Père de LUBAC - En effet, la charité évangélique est plus complexe qu'on ne semble le penser, dans sa relation à la foi. Il y a un lien essentiel, organique et intrinsèque, entre foi et charité qui n'est pas de la philanthropie, mais qui est la charité théologique.

Père TSHIBANGU - Il faudrait préciser la place du Christ, sa place centrale dans le salut et la révélation, comme une nouveauté essentielle du christianisme. Ce qui motive la mission, c'est la présence du Christ partout. La présence historique du Christ dans la création la mène à son achèvement. Tout le reste est conséquence.

Père VANNESTE - La question posée par le Père Schütte: "Pourquoi les Missions", regarde non seulement les missionnaires, mais aussi les jeunes prêtres des pays de mission. L'action même des jeunes de leur âge qui sont engagés dans la construction et le développement de leur pays, leur repose la question du sens de leur vocation propre. D'autre part, il faut veiller à ce que toutes les catégories théologiques employées ici dans la discussion aient une signification et une portée concrète pour l'action missionnaire.

TROISIEME CONFERENCE : Père Daniélou "Les Religions non-chrétiennes comme moyens de salut"

Vendredi matin -

Père GONZALEZ - 1 - Le mot "religion" est de soi ambigu. Il faut qu'on se mette d'accord sur la terminologie, la religion considérée comme idolâtrie, comme magie, est comme le coeur des démons; mais la religion aussi, c'est l'adoration de Dieu.

2 - En ce qui concerne la recherche de Dieu, au sein des religions non-chrétiennes, il faut partir de la gratuité de la révélation de Dieu. L'initiative appartient toujours à Dieu. La réponse de l'homme est secondaire: c'est Dieu qui cherche l'homme.

Quand le Père Daniélou dit: "la religiosité appartient à la nature humaine, il faut distinguer entre l'homme historique et la nature humaine. Historiquement, Dieu n'a jamais cessé de chercher l'homme et non plus l'homme n'a jamais cessé de répondre. La religiosité quelque soit sa forme de réponse appartient au phénomène historique humain.

Père SETIEN - La religion chrétienne considérée extérieurement est aussi ambiguë que les autres religions. On devrait faire cette critique de la religion chrétienne, si l'on veut saisir, dans sa réalité l'objet de l'activité missionnaire par rapport aux religions non-chrétiennes.

Père SANTOS - Le jugement moderne sur la valeur des religions païennes est réellement en contraste avec le jugement de l'Ancien Testament et de St. Paul, spécialement dans l'Epître aux Romains. Ce jugement scripturaire est négatif. Comment alors expliquer le contraste que nous constatons aujourd'hui?

Père SEUMOIS - Tout d'abord, il faut distinguer les valeurs bonnes et légitimes, de celles qui sont faussées dans les religions non-chrétiennes; il ne faut pas condamner les religions non-chrétiennes en bloc.

La vie religieuse en tant que vécue dans ces systèmes religieux, si elle est authentique, ne peut être que surnaturelle. D'autre part, les religions non-chrétiennes sont des instruments providentiels pour vivre les valeurs révélées. Elles sont un milieu utile et un adjuvant: il faut mettre en relief les valeurs prophétiques des religions non-chrétiennes. C'est déjà une pensée de St. Augustin que la religion chrétienne existe depuis les origines de l'humanité.

Père HENRY - Il faut préciser la nouveauté spécifique du christianisme par rapport aux religions non-chrétiennes. On doit aussi préciser la notion de "zèle de Dieu" dont parle le Père Daniélou, car elle existe aussi dans certaines religions non-chrétiennes.

On parle de l'ambiguïté des religions non-chrétiennes, d'autre part, mais est-ce entièrement exact? Peut-on vraiment affirmer que les religions non-chrétiennes sont de simples inventions du génie religieux humain, sans intervention de Dieu?

Père DELCÙVE - Le Père Daniélou affirme que l'homme est naturellement religieux. Est-ce vrai? En tous cas, aujourd'hui, cela est très contesté. Nous ne manquons pas de témoignages qui révèlent qu'on peut vivre heureux sans religion.

D'autre part, il serait bon de préciser "le zèle de Dieu" dans un sens trinitaire, zèle du Père pour le Fils, du Fils pour le Père.

Père FRISQUE - Je rejoins la remarque du Père Delcùve en ce qui concerne l'affirmation que l'homme serait naturellement religieux. D'autre part, si les religions non-chrétiennes sont des créations du génie humain, il faudrait définir ce qu'est la religion juive. Est-ce une création exceptionnelle du génie humain religieux?

Père MASSON - En ce qui concerne la notion de "zèle de Dieu", il me semble qu'elle signifie: "faire la volonté de Dieu". Mais quelle est cette volonté de Dieu? Quelle est la manière de pratiquer ce "zèle de Dieu"? et surtout, Dieu a-t'il un plan sur les religions non chrétiennes? et quel est ce plan?

D'autre part, on a l'air de mettre en juxtaposition: religions non-chrétiennes et économie chrétienne du salut. Je pense que l'économie chrétienne est englobante par rapport aux religions non-chrétiennes; alors, il sera plus facile de voir le dynamisme intérieur de ces religions non-chrétiennes, comme canal de la grâce du salut. Le plan de la création et le plan de la rédemption ne peuvent être séparés. Il ne faut pas séparer ce que Dieu a uni.

Père AREVALO - La désacralisation est l'un des objets de l'action missionnaire, disent les sécularistes. J'aimerais savoir quelle est la valeur de cette affirmation?

Père AMALORPAVADASS - Tout d'abord, il faut dire que le christianisme, en tant que religion, devrait être lui-même critiqué et alors notre approche des autres religions serait plus sympathique.

D'autre part, une question me semble centrale dans notre discussion: les relations entre l'ordre naturel et l'ordre surnaturel. On dit que les religions sont moyens de salut et alors se pose la question: "Comment le Christ sauve-t-il l'homme religieux à travers, par le moyen des religions non-chrétiennes? Comment la grâce salvifique du Christ atteint-elle l'homme religieux par l'intermédiaire des systèmes religieux, pratiquement vécus? En effet, je pense qu'il faut distinguer - et bien distinguer - entre la religion comme système abstrait et comme système vécu. Or, pour l'hindouisme que je connais mieux, le système vécu a évolué énormément, sous la poussée des événements vécus: par exemple, l'indépendance politique, l'influence des contacts avec le monde moderne, avec la technique, etc..... et on ne peut plus en parler comme d'un système classique abstrait. La mission du christianisme par rapport à l'hindouisme ne peut plus être de sauver des individus en tant qu'hommes religieux, mais elle doit être une mission de salut par rapport au système existentiellement vécu aujourd'hui.

Père GRASSO - On affirme que les religions non-chrétiennes sont des voies de salut. En un sens, oui, parce qu'il existe en elles des valeurs surnaturelles, des semences du Verbe, comme l'affirmait déjà St Justin. Mais le Concile Vatican II ajoute que ces valeurs doivent être purifiées, élevées et sauvées. C'est pourquoi je préférerais qu'on dise: que les religions sont des "voies au Christ, unique voie de salut"; non elles-mêmes "voies de salut": le Christ est l'attente des nations, comme dit le Concile.

Père SEMMELROTH - Les religions non-chrétiennes sont des moyens de salut dans la mesure où on les considère non seulement comme création du génie religieux de l'homme, mais dans la mesure où l'on considère qu'elles sont porteuses d'une sorte d'analogie de la Révélation, de par le travail de la grâce de Dieu en elles. "Lumen Gentium" dit que ne sont pas exclus du salut ceux qui, sans faute de leur part, ne sont pas parvenus à la connaissance du Christ et vivent de façon droite "non sine gratia Dei". Au sujet de ce texte, un Père conciliaire avait déposé un "modus" pour que l'on rappelle aussi la nécessité de la Révélation pour le salut. La commission lui a répondu que cela était déjà inclus dans les termes "non sine gratia Dei". Il y a donc, dans les religions non-chrétiennes, une activité salvifique de Dieu qui est analogue à la Révélation. Elles sont moyens de salut pour les non chrétiens.

Père MUELLER - Oui, hors de l'Eglise, il y a une vraie connaissance de Dieu, opérée par la grâce. Cependant, il y a une différence entre ces religions non-chrétiennes - qui constituent un cadre où l'Homme peut atteindre la reconnaissance de Dieu - et l'Eglise où se trouve la plénitude du salut et de la grâce.

Père CAMPS - Il est bien de valoriser de façon positive les religions non-chrétiennes. Mais on dit que la religion ne sauve pas, seul, le Christ sauve. En opposant la religion qui ne sauverait pas et le Christ, unique sauveur, on a une conception trop sociologique de la religion, de la religion chrétienne elle-même. Il y a unité entre vie religieuse, expérience religieuse et religion. Et, si on les oppose, on ne retient que les structures sociologiques ou psychologiques de la religion.

Il ne faut pas opposer religion et Christ, car dans le christianisme lui-même, le salut du Christ nous vient à travers la vie et l'expérience religieuse, non à travers des structures.

D'autre part, cette question de savoir si les religions non-chrétiennes sont intégrées à l'économie du salut, selon les termes du Père Masson, déborde, me semble-t-il, le cadre des arguments strictement scripturaux. C'est une question concrète de notre temps.

Père de la POTTERIE - Il faut clarifier certaines notions et leurs relations mutuelles. Et tout d'abord les notions de "religion" et d'"idoles". Aujourd'hui, on oppose facilement religion et foi, on oppose structures religieuses extérieures - qui seraient à condamner - et la foi, ou la religion intérieure; et l'on désigne sous le nom d'"idoles" toutes ces structures extérieures. Mais on aurait intérêt à revenir au sens biblique d'"idoles".

Quand St. Jean dit, dans sa 1ère Epître: "Mes petites enfants, gardez vous des idoles", il entend, par le mot "idoles", les déviations vis-à-vis de la vérité chrétienne: les anté-christs, les pseudo-prophètes, etc... Pour lui, il s'agit d'une déviation de la foi, selon le sens déjà attesté par Qumrân et l'Ancien Testament. Donc, pour le Nouveau Testament, le mot "idoles" ne signifie pas les rites extérieurs, mais l'impureté de la foi chrétienne existentielle. Ce terme ne doit donc pas être restreint aux aspects institutionnels, extérieurs, et donc, parfois déformés, de la religion, mais on doit l'attribuer d'abord aux déviations dans la foi. Et alors, on peut dépasser le faux dilemme: "Religion-institutions et religion-foi intérieure".

La notion de "zèle de Dieu", d'autre part n'est pas une notion vague, ou uniquement vétéro-testamentaire, comme plusieurs interventions semblent le laisser croire. Sans donner la référence, le Père Daniélou a cité la 2ème épître aux Corinthiens,

chap. XI, verset 2: "J'éprouve à votre égard une jalousie divine, car je vous ai fiancés à un époux unique, comme une vierge pure à présenter au Christ". Cette notion de "zèle de Dieu" est définitivement Christologisée: le "zèle de Dieu", cela veut dire: "gagner les hommes au Christ".

Père de LUBAC - Le Père Daniélou affirme que le salut est donné par Dieu. C'est vrai, mais il faudrait ajouter que le christianisme nous révèle une certaine idée de salut qui n'est pas celle qui est donnée dans les religions non-chrétiennes.

Père VANNESTE - La nouveauté du christianisme est de n'en avoir pas: le christianisme est l'accomplissement de tout ce qui est vrai et bon dans toutes les autres religions: voilà sa nouveauté.

WORKING GROUP FOR DEVELOPMENT

Report of meeting on 23 May 1969.

Present: Frs J. Maertens cicm, P.J. Schotte cicm, J. Boberg svd, A. Lazzarotto pime,
E. Biggane sma, Br Climacus cfx,
Srs M. Panevska scmm-m, A. M. de Moraes crsa, A. Schellekens sa,
Fr B. Tonna, Miss J. Overboss

The purpose of this meeting was to draw up a concrete plan for the possible commitment of Sedos in the organization of the Credit Union Seminar proposed by Fr J. van den Dries (refer to Sedos 69/458). An outline of the revised programme will be sent to Fr van den Dries together with the minutes of this meeting so that he will have a good idea of Sedos's thinking on the Seminar, in advance of his visit to Rome on 28 June 1969, at which time possibly all those suggested as the "Sponsoring Board" might meet.

There was much discussion of the participants and the following points raised:

- emphasis should be given to having the active resource persons participating, and keep down the number of observers from the various sponsoring organizations.
- it is not practical to ask members of Sedos Generalates to pay a registration fee. However, any representatives from non-Sedos Generalates should be asked for a registration fee.
- Sedos would like clarification from Fr van den Dries on his plan for drawing up lists and selection of participants.

The Working Group for Development recommends to the General Assembly to accept in principle Sedos's commitment for organizational responsibility of the Credit Union Seminar, with the following understanding:

- 1 - The sponsors and Sedos affirm their common objective - that is, the purpose of the Seminar is to bring together those active in credit unions in developing countries in order for them to draw up concrete realistic action programs which take into account the personnel resources of the mission sending institutes.
- 2 - Sedos must be represented on the policy making body (e.g. as indicated under "Sponsoring Body" on the attached outline).
- 3 - Sedos has no financial responsibility for the Seminar.

The next meeting of the Working Group will be 13 June 1969, at 16.00, to consider:

- reaction of the General Assembly to the Credit Union Seminar proposal.
- progress report on the various activities in which the Working Group for Development has been involved, e.g. the Misereor project.

Sister Maryann Panevska scmm-m
Secretary

CREDIT UNION CONFERENCE, Rome 1970

Programme Proposed by Fr J. van den Dries

FIRST WEEK - Third week of lent

Thursday - 17.00 - 19.00 hrs

Representatives of the missionary societies of priests, pastors, sisters and brothers are invited to attend a talk on

3W "What does the Credit Union do for the people"
by Mr A.A. Bailey of Cuna International

Friday - 17.00 - 19.00 hrs

"The role of the missionaries in the Credit Union Movement"
by Rev. Dr. Joseph van den Dries, Mill-Hill.

After each talk questions will be answered.

SECOND WEEK - Fourth week of lent - OFFICIAL CONFERENCE

Monday - 8.30 General Assembly
Opening Session, 3-4 speakers.

9.30 Concelebrated Mass
Sermon.

10.30 Coffee break.

11.00 The purpose of the Conference explained.

12.00 The method of the Conference explained.
Lunch.

15.00 Reports on the actual situation in
a - Africa
b - Central and South America
c - Far East and Pacific

17.00 Regional plans for future development
a - Africa
b - Central and South America
c - Far East and Pacific.

Tuesday - Workshops by the Groups from Africa, South America, Far East.

8.30 - 12.30

Subject: "Common problems" such as training of missionaries, employment of local fieldmen, seminars, studygroups, relation to government, policy, etc.

15.00 - 19.00

Subject: "Closer cooperation": study of ways and means to come to closer cooperation in these fields.

Wednesday - Workshops by the Groups.

8.30 - 11.00

Subject: "Resolutions and Proposals" - concrete and detailed suggestions per country.

12.00 - Audience with the Holy Father.

15.00 - 19.00

Subject: Resolutions and Proposals, continuation of the Workshops.

Thursday - Free day

During this interval all reports by the three groups will be typed, multiplied and circulated.

Friday - GENERAL ASSEMBLY

8.30 - 12.30 Discussion of the Far East Report

15.00 - 18.00 Discussion of the South American Report

18.15 Evening Service
Sermon.

Saturday - GENERAL ASSEMBLY

8.30 - 11.30 Discussion of the Africa Report

12.00 - 13.00 Closing Session, 2 speakers.

INVITATIONS FOR SUGGESTIONS

Kanden - Mission in Malawi needs 4 Sisters

1. In Kanden - area Mgr C. Chetsulo (bishop of Dedra) opened a new mission last year.

He asked two missionaries - Harry and Martin Venooy - to start work there.

Kanden - area is a part of Nehen district, the most southern district of the Central Region of Malawi.

The population is about 25.000 (i.c. 3.000 children from 1-6 years old; 3.000 children from 7-14 years old; and 19.000 people from 15 years and older).

2. A Development Centre will be built in this area. It will operate as a research organism to discover the needs and problems, and to take steps to find solutions in cooperation with authorities.

To achieve its purpose the Centre requires:

- medical services: curative as well as preventive: a maternity and dispensary, from where health services are brought into the remote villages. (For these medical services: 2 sisters)
- education : 3.000 children are waiting for primary school education. At least 6 primary schools are needed. To start the first school one sister is needed.
- home - craft work and social work: to train women in family care, child feeding and serving and further instructions in domestic science; this work of formation is of the utmost importance as the woman has still a big role to play in a very matriarchal society. To start this home - craft work one sister is needed. (For social work one lay-worker has offered her services.
- conclusion : to start all those activities the Development centre needs at least 4 sisters, who in cooperation with lay-people (already promised by the Viatores Christi organization in Dublin) will set up and organize the various branches of the centre. It is foreseen that the sisters will be needed in two years.

3. Responsibility for this Centre: the Diocese of Dedra, through the missionaries whom the Bishop appoints, will have the over-all responsibility for the Centre. The financial responsibility will be assumed by the diocese of Dedra in cooperation with several institutes and organizations. These institutes include the Viatores Christi, the Vincentian Conference in Dublin and the Lenten Action in the Netherlands, with whom the project has been discussed. His Eminence Bernardus Cardinal Alfrink has promised his support.