



SEDOS RESIDENTIAL SEMINAR 2014

Nemi (Rm) 20-24 May

THE SEDOS RESIDENTIAL SEMINAR 2014

NEMI, 20-24 MAY



TUESDAY, 20 MAY 2014

Opening Liturgy to celebrate the 50th anniversary of SEDOS

WEDNESDAY, 21 MAY 2014

1. **Re-reading of the history:** Fr. Pio ESTEPA, SVD
2. **Round table:** by former Presidents and Executive Secretaries/Executive Directors
Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO, MSOLA (Former President)
Fr. Gabriele Ferrari, SX (Former President)
Fr. Carlos Rodriguez Linera, OP, (Former Executive Director)

THURSDAY, 22 MAY 2014

1. **"The Contemplative and Prophetic Life in Mission"** - Fr. Siro Stocchetti, MCCJ
2. **"Mission as Living the Gospel in the Margins"** (30 minutes each one)
Sr. Giselle GOMEZ, STJ (in Latin America): *Viviendo el Evangelio en los márgenes*
Sr. Angela Gabriella, PSG (Petites Sœurs de Jésus): *Vivere il Vangelo con i Rom e Sinti* (Cosenza - Calabria - Italia)
Sr. Marie Vaillé, FMM: *La vie sous la tente avec les Nomades au Maroc*

FRIDAY, 23 MAY 2014

1. **Formation for Mission in the 21st Century: Engaging the Youth** - Mrs. Anna Cappello
Institute for World Evangelization (ICPE Mission):
 2. His Exc. Archbishop José Rodríguez Carballo, OFM (Secretary of the **Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life**)
1. **Panelists: (young students)**
Fr. Victor Sagayam Zackarias, SVD student
Sr. Anusha George, CJ student
Ms. Michelle Pereira de Oliveira, *Movimento Focolare*

SATURDAY, 24 MAY 2014

Conclusion: Vision of the Future

A Psalm of Thanksgiving

By Sister Pauline Gresham, SMSM

For SEDOS we give thanks

The ideas in this psalm were taken from comments from former presidents of SEDOS and from evaluations done at the end of residential seminars.

We give thanks for the Holy Spirit who inspires.

SEDOS provides us
Inspiration, a forum, companions,
presenters, resources, updating, education -
Let us bless our God, Holy Mystery,
Source of all Being, Word and Spirit.
Let us praise and exalt God above all forever.



Toutes les œuvres du Seigneur,
bénissez le Seigneur :
A lui, haute gloire, louange éternelle !

We give thanks for the Holy Spirit who leads.

SEDOS encourages us
To sit with scripture, social teaching of the church,
To raise justice issues, broaden our vision, explore diversity -
Let us bless our God, Holy Mystery,
Source of all Being, Word and Spirit.
Let us praise and exalt God above all forever.



Toutes les œuvres du Seigneur,
bénissez le Seigneur :
A lui, haute gloire, louange éternelle!

Suggestion : here in Spanish it goes like this :

**Te damos gracias, Señor, de todo Corazón
Te damos gracias, Señor, cantamos para Ti.**

We give thanks for the Holy Spirit who is relational.

SEDOS challenges us
Offers new ways, with visionaries and prophets,
fellow pilgrims, conversations of mind and heart
Let us bless our God, Holy Mystery,
Source of all Being, Word and Spirit.
Let us praise and exalt God above all forever.



Toutes les œuvres du Seigneur,
bénissez le Seigneur :
A lui, haute gloire, louange éternelle !

Italian: Lodate: B17b -8

We give thanks to the Holy Spirit who renews.

SEDOS sends us out
Collaborators, reconcilers, receivers, full of hope,
listeners, bridge builders, to the whole cosmos -
Let us bless our God, Holy Mystery,
Source of all Being, Word and Spirit.
Let us praise and exalt God above all forever.



Toutes les œuvres du Seigneur,
bénissez le Seigneur:
A lui, haute gloire, louange éternelle !

Final Prayer

Lord we pray that we will continue to be an evangelizing community filled with joy; may we know how to rejoice always as we celebrate every small victory, every step forward in the work of evangelization as we gratefully remember these past 50 years. And we pray that we will be a Church which "goes forth" as a community of missionary disciples who take the first step, who are involved and supportive, who bear fruit and rejoice. This we ask through Jesus Christ who lives and reigns with you forever and ever. Amen. (cf *Evangelii Gaudium* 24)





Symbol of "SANKOFA" (bird)
The word "SANKOFA", from the Akan people in Ghana, loosely translates to "reaching back in order to move forward".

Western African Wisdom:
Adikran Symbol & Meanings:
SANKOFA "return and get it"
symbol importance of learning from the past. (From the Internet)

Editorial

The 2014 SEDOS Residential Seminar had a very special character as its focus was to analyse the last fifty years, ponder on the messages from its past, in order to steer a clear, bold path full of hope into the future.

A beautiful and prayerful Opening ritual set the stage for the prayerful, reflective and friendly atmosphere of our inter-congregational organization which prevailed throughout the Seminar.

We came together to recall the birth and growth of SEDOS as a union of religious congregations committed to promoting the worldwide mission of the Church; and we gathered at the very place where SEDOS came into existence 50 years ago, in 1964: *Centro Ad Gentes*, Nemi (RM).

We expressed our deep gratitude and esteem for the Nine Superiors General, who Pope John XXIII entrusted with the responsibility of preparing the Draft of the Conciliar Decree now known as "Ad Gentes" and subsequently to follow up its development until its final approval.

SEDOS' Founders believed in the importance of launching an inter-congregational organization with the purpose of reading the signs of the times and responding to them, as well as discerning where the Spirit was blowing in the world and what calls for mission were emerging on the different continents at that crucial moment in world history and in that of the Church. And as Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO, MSOLA, put it in her insightful re-reading of the history of SEDOS, the initiative of the Founders of SEDOS was truly prophetic, because it advocated collaboration, interdependence and interconnectedness, qualities that are highlighted today when the importance of networking is stressed.

There were:

Clementinus da Vlissingen (OFM-Cap)
Omer Degrijse (Scheutists-CICM)
Léo Deschâtelets (Oblates of Mary Immaculate-OMI)
Wilfrid Dufault (Assumptionists-AA)
Paul Hoffer (Marianists-SM)
Joseph Van Kerckhoven (Sacred Heart Missionaries-MSC)
Hein Monde (Society of African Missions-SMA)
Johannes Schütte (Society of The Divine Word-SVD)
Leo Volker (White Fathers-MAFR)

Voices from the "peripheries" within our own congregations have been requesting SEDOS to open an "inclusive Forum" where the diverse voices in our own Congregations can exchange their views on various themes: Laity, Youth, the Elderly. The Seminar of 2014 has epitomized that common aspiration. Indeed, we listened with deep respect as each person expressed his/her opinion and ideas. The former Presidents and Executive Directors of SEDOS shared what they had felt when they assumed the responsibility of carrying on our common mission; a very enriching one. Take a glance at the short reports from Fr. Gabriele FERRARI, SX, Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO, MSOLA, and Fr. Carlos Rodriguez LINERA, OP.

Fr. Pio ESTEPA, SVD, a very keen missiologist, sketched a follow-through by offering us a thematic survey of the SEDOS Seminars from 1990-2014. He focused mainly on the important questions that these Seminars raised for the participants' reflection and discussion. Fr. Siro STOCCHETTI, MCCJ, an experienced theologian reminded us of Karl Rahner's well-known saying: and he commented on it: *"The missionary is either a mystic who proclaims what he lives, that is, the love he has experienced in his personal and deep relationship with the Lord, or as the executive of an NGO. Being contemplative is an essential condition for a missionary to be faithful to his or her identity as one who proclaims the Good News of the Gospel"*.

Mission, as living the Gospel on the peripheries, is a journey of "mutual transformation". The short presentation by Sr. Giselle GOMEZ, STJ, described her experience from the periphery of Sucumbios and showed us the same contradictions that we see everywhere in the so-called Third World or the Global South: Sucumbios, a strategic and a rich region of Ecuador has become a target for the neighbouring countries to sow the seed of violence, etc. The Church, when it really becomes "a community, participative, an inclusive Church and totally committed to the cause of the poor, the miracle of Sucumbios takes place". From Latin America, SEDOS then landed in Calabria, Italy, to listen attentively to Sr. Angela GABRIELLA, PSG, who lives the Gospel with and among the *Rom* and *Sinti*, in other words she lives among the "Gypsies" and her aspiration in sharing her experience was "to enlist a kinder look on them". Sr. Marie VAILLÉ, FMM, the most senior of the participants, left a lasting impression on the members: she and her community live in tents among the Nomads of Morocco. She identified herself as a "Contemplative Nomad", because they keep up a kind of ongoing interreligious dialogue of life with their Moslem brothers and sisters.

Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO, MSOLA, invited us to enter into dialogue with a new secularity: **globalization** summons us to learn how to interact with the post-secular culture in the same way that we learn to dialogue with religions and ancestral cultures. This injunction demands a formation capable of moulding a new type of missionary.

Mr. and Mrs. Mario and Anna CAPPELLO, wonderful lay missionaries, who opened *A School of Evangelization* in 1985, have now opened *A School of Mission*. "This training school was the first of its kind in the Catholic world. Since then, thousands of young people have been through this life-transforming experience and been sent out to the different corners of the world as disciples and apostles of the Gospel of Joy". Three young members were called upon to share their expectations: Sr. Anusha GEORGE, CJ, student; Ms. Michelle Pereira de OLIVEIRA, young member of the *Focolari Movement* and Fr. Victor Sagayam ZACHARIAS, SVD, student. They addressed the questions: ***How do you see formation today? Which direction should we take today?***

In his address on "Formation for Mission in the 21st Century", Archbishop José Rodríguez CARBALLO, OFM, titular Archbishop of Belcastro, Secretary of the Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, reminded us of some challenges formulated in *Evangelii Gaudium*: "I am a mission": Pope Francis said: "Be prophetic and Be dangerous". This has a strong impact in the context of the Formation we are imparting today, not only to our young members but to the elderly, to enable them to face the challenges in life.

What is the future of SEDOS?

SEDOS, born from the Second Vatican Ecumenical Council to help us be faithful to our call as Christians and missionaries, is needed now more than ever because it is a FORUM where we meet others to reflect together on Mission. SEDOS is the space where we feel free, where prophets can share their inspirations openly. It is an international meeting place where we can continue reading and re-reading the signs of the times and thus give relevant answers to the needs of our time.

Sr. Nzenzili Lucie MBOMA, FMM
SEDOS Executive Directress



"Sent by the God of Surprises, New Ways of Being Missionary"

Highlights on the unfolding of the Seminar by

Fr. Mariano TEBALDI, MCCJ – Facilitator of the Seminar
together with Sr. Georgeanne Marie DONOVAN, SMSM

The Programme of the Seminar:

1. **History** of SEDOS celebrating SEDOS' 50th Anniversary
2. **Mission:**
 - contemplation and prophecy
 - experience of being sent on mission to the periphery
3. **Formation and mission:** how should missionaries be formed for a changing world?

Tuesday 20 May 2014: Opening Day

Word of introduction by the SEDOS President, Rev. Bro. Rofes Emili TURÚ, FMS

- Two important contexts for SEDOS at 50:
 - **Vatican II**, whence SEDOS was born — Pope John XXIII termed the Council: "dawn of the Church, spring of hope and happiness"
 - **The celebration in 2015 of the Year of Religious Life** highlights three essential elements:
 - ✓ A moment of memory and gratitude
 - ✓ To live the present with passion
 - ✓ Embrace the future with hope
- Today the Church is compared to a tent that moves along with people/s as the Church's mission is only to preach Jesus Christ — so SEDOS has to travel with the God of Surprises, rolling up and pitching its tent as it travels on.

History of SEDOS by Fr. Pio ESTEPA, SVD; read by Sr. Nzenzili Lude MBOMA, FMM

- **SEDOS was born from Vatican II through the joint endeavour of the nine Superiors General who were called to form the Commission to draft the Conciliar Decree *Ad Gentes*, here in Nemi. It had the following scope:**
 - Intercongregational effort.
 - Focused on mission and Church renewal as the acronym underlines:
Service of **D**ocumentation and **S**tudy on Global Mission
 - Over the years its key questions have focused equally on: Local Churches and Mission/ Mission and Religious Life

Wednesday 21 May 2014: The day's focus was still on history

- Presentation of the experiences of former Presidents: Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO, MSOLA, Fr. Gabriele FERRARI, SX, and the former Executive Director, Fr. Carlos R. LINERA, OP
- ❖ This retrospective look at the past was geared towards formulating and answering the important question: **What does SEDOS mean TODAY?**

SEDOS History: Struggle and Success

- The world is not simply changing but mutating – said **Sr. Maria Pilar Benavente SERRANO**, MSOLA, in the first conference
 - So this new context poses a number of questions for mission and, more specifically SEDOS' role, born as an open forum for research in order to discern the signs of the times
- Outlining SEDOS' history Sr. Maria Pilar, emphasized how SEDOS had spearheaded a new awareness of a changed paradigm in mission: one that moved away from a unidirectional mission, inhibited by a superiority complex, to embrace a mission which

aims to come closer to the 'other', especially the poorest, to *be with* others working for a common mission and future

- SEDOS needs to re-consider its contribution in a changing world, review its organization and the way of providing its own resources.
- **Fr. Gabriele FERRARI**, SX, who became President of SEDOS in the early eighties, when the post-Conciliar enthusiasm had dramatically lost its zest and Propaganda Fide was insisting on the old mode of doing mission, said that to speak about **new mission** then was considered a dangerous adventure; Liberation Theology was viewed with suspicion
- The 1981 SEDOS Seminar explored the HOW of mission by studying such issues as collaboration with the local Churches, the relationship with other religions, the decline of missionary personnel and the formation of missionaries
- The ideas that SEDOS had advocated, however – Fr. Ferrari underlined – were accepted later and incorporated into such documents as *Redemptoris Missio* and *Dialogue and Proclamation*.
- That explains why it is important that the SEDOS' leadership be encouraged to scrutinize mission and its horizons.
- The meaning of mission is found in the simplicity of the Gospel, **Fr. Carlos Rodriguez LINERA** said. Jesus wanted to help people discover God in everyday life.
- Therefore, the formation of future missionaries should not alienate them from their own identity, background and people in the world, but form them to be incarnated in the world and ready to work with people by witnessing to Jesus Christ and building up the Kingdom of God.

- **Key words from the buzzing:**

- *Ad gentes, inter gentes, cum gentibus*
- Planetary Consciousness
- Interconnectedness
- Prophetic outlook and collaboration
- Safe open spaces: SEDOS provides space to reflect with freedom
- Discover new ways of thinking about mission and being missionaries in a missionary Church
- Constantly scanning the horizon to see what lies beyond
- Who is the other person? I am the other person
- Clearing away sterile agitation to make room for hope and grace.

Thursday 22 May 2014

- **Fr. Siro STOCCHETTI**, MCCJ, presented: "Contemplative and Prophetic Life in Mission"
- While **Sr. Angela GABRIELLA**, PSG; **Sr. Giselle GOMEZ GUILLÉN** STJ; and
- **Sr. Marie VAILLE**, FMM, presented their life experience as missionaries on the periphery: with *Rom* and *Sinti* people in Italy; with the people on the margins in Ecuador and with the nomads of Morocco, respectively.

To be Contemplatives in Action

Contemplative and Prophetic Life in today's mission by Fr. Siro **STOCCHETTI**, MCCJ

- Jesus **lived** the dynamic movement: from mission to contemplation, from contemplation to mission — this dynamic enabled Jesus to be the **prophecy** of the Father
- Today's mission demands a life lived: in freedom, transparency, honesty, in solidarity with others — that goes to the essential, that is able to discover the humanity in each person, that is the life of a **CONTEMPLATIVE IN ACTION**
-

- ❖ **Necessary conditions:**
 - Interiority: to give space to God, self, others ...
 - Self-awareness: to be open to the truth inherent in each person and situation
 - Passion for the Kingdom of God: enthusiasm against self-centredness
- ❖ **The necessary method:** self-discipline, patience, perseverance, essential exercise of discernment, evangelize as a community, to let oneself be evangelized, to listen, to be able to learn from life, to accept the crisis of growth to overcome stagnation

Key Words and Concepts

- Friendship
- Mutual enrichment and learning from people
- Be together
- To recognize others' diversity
- The Kingdom of God built through the commitment to the poor
- Cooperation among the Congregations
- Common project
- Integral liberation
- Incarnation/inculturation
- To adopt Jesus' welcoming attitude
- To live under one tent as nomads with the nomad
- Reduce structures to a minimum
- To share one's life with others so that other people may become brothers and sisters: mission is to say: "come and see"

Contemplatives in Action:

Lived Experiences were told by:

Sr. Angela **GABRIELLA**, PSG

Sr. Giselle Gomez **GUILLÉN**, STJ

Sr. Marie **VAILLÉ**, FMM

SCHOOL OF MISSION

Object of Christian education:

the Encounter with Christ

Transformation

from darkness to light,
from flesh to spirit,
from death to life,

Christianity as Event:

a meeting with Christ

newness of life community

appropriation of truth

Testing time

witness partner

discovery of one's true

identity the Church has a

missionary soul

Friday, 23 May 2014: Which is the best Formation for Mission?

Mrs. Anna **CAPPELLO** presented: "Formation for Mission in the 21st Century"

Then a panel of Speakers enlightened us on: "The Challenges of Forming Young People for Mission Today"

The Panelists: Sr. Anusha **GEORGE**, CJ; Ms. Michele **de OLIVEIRA**, of the *Focolare Movement*; and Fr. Victor **SAGAYAM ZACHARIAS**, SVD.

Archbishop José Rodríguez **CARBALLO**, OFM, expanded on the subject of: "Formation for Mission in the 21st Century".

ENGAGING THE YOUNG

On Friday, 23 May, Mrs. **Anna CAPPELLO** spoke about the work of THE INSTITUTE FOR WORLD EVANGELISATION, that she and her husband, Mario, established in 1985. Its two-fold objective was:

- To form Catholics into effective evangelisers
- To carry out mission in various parts of the world

The School of Mission provides:

- a systematic, comprehensive formation that has in mind the future of Christianity and Society
- Hoped-for outcome: adult faith and unity of life

CHALLENGES FOR FORMING YOUNG PEOPLE FOR MISSION TODAY

Sr. Anusha shared with us the element that attracted her to Religious Life — the call to *service*. She was enthusiastic about this before she entered.

*Service: Receiving as well as Giving
Being as well as Doing*

Religious Formation:

*discover the genuine person / one's true self
be willing to learn
learn to practice what we preach
proclaim the Gospel in the reality of the context
Interiorize Gospel Values!*

Fr. Victor Sagayam ZACHARIAS gave a presentation on:

*The Integral Formation of Priests and Religious:
Some Challenges and Concerns for our Times*

Ms. Michelle Pereira de Oliveira gave a presentation on the *Focolare Movement*, a lay movement in the Church, founded by Chiara Lubich in Italy in 1943.

The name FOCOLARE means "hearth" or "family fireside".

The goal of the world-wide *Focolare Movement* is to bring about Jesus' dream in the world today

- To be a singular family
- To be *Carriers of the Gospel*

Some key words/concepts associated with these challenges:

Inspirational role model:
facilitators
competency of formators, greater emphasis on spirituality
importance of integrity (every action is formative or deformative)
limit of authority/obedience—"freedom"
genuine motivation—integral human development—need for sufficient self-formation (the candidate being formed is 70% responsible for his/her own formation)
balance of life
need to transcend barriers (i.e. political situations)
need for effective solidarity in the dialogue of life
Inspiring VISION and PASSION in those being formed is an essential element of formation for Religious Life.

Friday, 23 May 2014: at 5.30 p.m: Formation for Mission in the 21st Century

Archbishop José Rodríguez Carballo, Secretary of the Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, contributed to the topic of the day: "*Formation for Mission in the 21st Century*".

Highlights from his presentation:

- Mission is not a task but a way of being
- Mission requires a total radical obedience to the Gospel
- We need to let ourselves be touched (destabilized!) by the Gospel
- Mission has to be carried out in a prophetic way
- Be Joyful when proclaiming the Gospel
- Be dangerous/ Be prophets (Pope Francis)
- Every structure should be for life

Saturday, 24 May 2014: What does the Future hold for SEDOS?

Synthesis of answers by Sr. Nzenzili.

"SEDOS is 50 Years Old: 1964-2014" and concern for its future was the main theme running through the whole Seminar. The synthesis is drawn from the small working groups' reflections and from the Open Forum ...

SYNTHESIS

- Born from the Second Vatican Ecumenical Council to help us to be faithful to our call as Christians and missionaries (English Group 5) SEDOS stands at a cross-road and needs to continue to explore new areas of mission ...
- SEDOS is needed now more than ever (English Group 10) because SEDOS serves as a bridge between us and those theologians and prophets who are on the edge of the Church.
- SEDOS helps us to see further than we can see now
- SEDOS is a FORUM to meet others and to reflect together on Mission
- It is the space where we feel free, when prophets can share their inspiration freely
- SEDOS is very inspiring and supportive of our mission
- The blessing of listening and learning from others
- The need to re-ignite the flame and radicality that characterized SEDOS in the past years (English Group 10).
- Consider the role/participation of the laity in SEDOS; broaden the Membership to include the Laity:(Groups 4, 5, 10) How can SEDOS encourage greater lay membership or participation?
- Discover what is calling us forth (Group 5) — Hopefully SEDOS is making an impact and bringing about necessary changes in the world (Group 5)
- If SEDOS is faithful to its *raison d'être*, it is a place to carry on dialogue: interfaith, intercultural (English Group 5)
- The plan to produce STORIES on Mission (in addition to academic and expert research) (Group 10)
- We appreciate the fact that SEDOS has always spearheaded issues that may hesitate at first but are later adopted by the Church. That is the role of the prophet that we hope SEDOS will continue to hold.
- SEDOS needs to keep on questioning and exploring the changing context – cosmos, etc.
- SEDOS provides a space for dialogue, exploration, questions. Who else would like to enter this space? Who else do we need to include?
- It is important to talk, look, cooperate openly.
- New issues need to be addressed. How can the mission be handed on?



- Question about the role of women working in the Vatican in a domestic capacity.
- Gender bias needs to be studied in SEDOS.
- Good place for sharing ideas, for collaboration, being prophets.
- SEDOS is Christocentric (Mission of Christ) rather than ecclesiocentric.
- SEDOS topics are relevant
- International Forum open to all
- Members are missionary – a good bonding point
- SEDOS provides information and can

influence how Congregation leadership teams work

Italian

Abbiamo molto bisogno di SEDOS come un luogo/forum/ *think tank* che sa leggere i segni dei tempi, aiutarci a pensare modelli nuovi, che osano percorsi nuovi.

- ❖ SEDOS ripensato e da ristrutturare
- ❖ Maggior professionalità: SEDOS ha bisogno di competenze professionali per la direzione e per la comunicazione (serve una pagina Web più informatica e multilingue)
- ❖ Evitare sovrapposizione impegni con la Commissione JPIC.
- ❖ Servono i fondi nuovi perché in pochi anni le congregazioni non saranno in grado di pagare: es. *crowdfunding* (ma serve una buona campagna di promozione e comunicazione)
- ❖ Comitato Esecutivo deve essere composto da persone che possono stimolare e alimentare la lettura dei segni dei tempi.



French

1. SEDOS pourrait continuer à nous aider pour VOIR ce sens de la Mission.
2. SEDOS (session and contacts) ouvre des horizons. Cela nous aide à regarder notre propre expérience de manière différente: les témoignages
3. La jeune génération m'est étrangère. Je ne veux pas vivre dans le passé. Je ressens la peur de devenir un clone? ...
4. SEDOS **est providentiel** et peut nous aider à répondre aux questions suivantes :
 - a. Comment **vivre dans nos Instituts le sens de la Mission** ?
 - b. Comment **travailler avec laïcs aujourd'hui** ?
5. **Rencontre échange**, il est important d'être là
6. SEDOS nous appelle ensemble pour nous aider dans la découverte, car chaque génération aura besoin de cette réflexion. Ce que nous entendons ici peut toucher à travers nous. **Ce qui change en moi, change dans ma congrégation**

Pio Estepa, SVD REVIEW OF SEDOS SEMINARS 1990-2014

A. SEDOS IS BORN AND GROWS

According to Mircea Eliade (a well-known historian of religions), all traditional religious peoples believe that humankind and its world inevitably grow chaotic as they age through historical time. But they can always be renewed. All that is needed is for a faithful community to gather and recall its creation myth — re-enacted by way of ritual — at the sacred place of its origin as a people.

During these seminar days, we are festively gathered to recall the birth and growth of SEDOS as a union of religious congregations devoted to promoting the worldwide mission of the Church. The very place where we now are is where SEDOS all began 50 years ago. 1964 was that year when Catholic bishops from all corners of the world gathered in Rome to commence the historic Vatican Council II.

In the course of that ecumenical council hailed as 'Second Pentecost' of the Catholic Church, the very first document that passed their collegial reflection and unanimous approval was *Ad Gentes*. To prepare its draft and continually edit it till final conciliar approval, Pope John XXIII appointed nine superiors general to represent all religious missionary congregations then existent to constitute the *Ad Gentes* commission. This commission was further assisted by some theological experts (*periti*) duly appointed as consultants — the most prominent among whom was Fr. Josef Ratzinger (then aged 37). The privileged workplace of that commission was right here in Nemi now renamed *Ad Gentes* International Center in memory of it.



The official approval of the Vatican Council II document *Ad Gentes* meant the eventual disbanding of the *Ad Gentes* preparatory commission, as it had fruitfully achieved what it was formed for. Before dispersing, however, the nine superiors general who were its members decided to band anew on their own initiative to found an intercongregational union committed to ongoing dialogue and reflection on the global mission of the Church. Thus, SEDOS as was born.

A. SEDOS IS BORN AND GROWS

B. SEDOS ASKS, SEEKS AND KNOCKS

1. The Primary Human Agent of Mission
2. Mission Praxes and Church Models
3. Relating Dialogue and Proclamation
4. Mission *Ad Gentes* and Religious Life

C. SEDOS SPURS INTERCONGREGATIONALITY

workshops and seminars on timely topics relevant to worldwide mission, and by publishing articles of the same interest through the *SEDOS Bulletin*.

Since the members of its executive committee consisted of superiors general kept busy mainly with matters of their respective congregations, they collegially appointed a full-time Executive Director — based in Rome — to carry out their common aim by organizing conferences,

At its post-Vatican foundation in 1964, SEDOS began with a membership of just 9 male religious missionary congregations. When it celebrated its silver jubilee in 1989, it already counted a membership of 72 congregations — male and female. As it celebrates its golden anniversary this current year 2014, SEDOS gladly notes its further growth into an international network of 96

member congregations — the female congregations (54) having now outnumbered their male associates (40). The last two members are themselves intercongregational unions of superiors general: the USG (male) and the UISG (female).

B. SEDOS ASKS, SEEKS, AND KNOCKS

In 1989, when SEDOS celebrated its silver jubilee, William Jenkinson, CSSP and Helene Sullivan, MM (former SEDOS Executive Directors) jointly edited an anthology of essays in a festschrift entitled *Trends in Mission: Toward the 3rd Millennium*. It collated papers mainly delivered in annual seminars through the SEDOS's years of dynamic existence — from 1964 to 1989. From where that excellent festschrift left off, we this evening wish to sketch a follow-through by offering a thematic survey of the SEDOS Seminars from 1990 to 2014. For the sake of brevity, we will focus mainly on the *key questions* that these seminars have raised for intercongregational reflection and discussion.

1. The Primary Human Agent of Mission

SEDOS Seminar 1990 raised a stimulating question that launched a new journey of missiological reflections: If the primary Agent of mission *ad gentes* is the Holy Spirit, who is its primary *human* agent? The surprising response of the seminar is its stress, not on the noun, but on the adjective: the *Local Church*. On the one hand, this insight has been humbling for religious institutes who may have imaged themselves as the main pioneers of worldwide mission. On the other hand, it raises a prophetic wake-up challenge for inward-looking local churches that have been oblivious to their call to global mission outreach. The 1990 seminar then discussed and reflected on a sampling of mission practices and theologies of four local Churches in the continents of Asia, Africa, and North and South Americas.

At the early dawn of the new millennium, the SEDOS Seminars of 2001 and 2002 resumed the same question but reframed it from a wider perspective: that of the Church, not as hierarchy, but as global communion of local Churches. Seminar 2001 gathered missionaries from member congregations with no offer of magisterial speakers. Instead, an animator led the participants to reflect on their experiences of being servants of local Churches worldwide. The key question that guided their communal reflection and discussion was: *what have been ecclesial models that have been sustaining and animating us in faithfully carrying out the worldwide mission of the Church?* The 2002 Seminar followed through by inviting a social scientist, a theologian, and a cardinal to reflect inductively on the collated fruits of the 2001 seminar. This time, the guiding question has been rephrased from present to future tense: *What is a vision of the Church that can empower us fruitfully to carry on as missionaries of the 21st century?*

2. Mission Praxes and Church Models

Building on the 1990 seminar, the succeeding ones from 1991 to 1995 formed a serial unity by giving a closer gaze on local churches from continent to continent — in search of concurrences and diversities in missionary praxis and contextual theologizing. Fifteen years later, from 2010 to 2013, such an intercontinental mission "tour" was repeated. Noteworthy is how the mission questions at the dusk of the 20th century have been resumed, revised and reframed at the dawn of the 21st century.

In-between these two cycles was the year 2000 that marked the turn not only of a new century but also of a new millennium. In welcoming response to its advent, the SEDOS Seminar was transformed into a mission congress held in Rome and opened out to a much wider public. In six successive afternoons, six theologians representing six global mission zones: Africa, South and East Asia, Europe, North and South Americas. The speakers were given the freedom to choose their respective topics that they deemed to mirror the missionary and theological concerns of their respective Local Churches.

FOCUS ON THE 'FIRST WORLD' AND THE 'GLOBAL NORTH'. In classical antiquity, an outstanding mathematician, scientist and inventor named Archimedes (c. 287–212 BCE) proudly

**"MISSIONARY CHURCH
IN A GLOBALIZING WORLD"**



SEDOS RESIDENTIAL SEMINAR
2008

declared: 'Give me a lever long enough and a fulcrum on which to place it, and I shall move the world.' This statement aptly images the key question that guided the next SEDOS seminar of 1991: *Where is today's global fulcrum on which the Church can best situate its missionary lever?* The seminar's answer was the capitalist "First World" — in contrast to the socialist "Second World" and the post-colonial "Third World". Why so? Understandably, in the 20th century, that geopolitical zone (consisting mainly of USA and Western Europe) dominated the rest of the world by way of economic and political power as well as mass-media influence.

The successive seminars of 2008 and 2009 started out with a global overview but could not help but conclude by refocusing on the 'First World'. For this zone still serves as the dominant pacesetter in solving the two most urgent problems threatening on our planet today as gigantic Damocles swords. The first is the widening *economic* gulf between rich and poor — addressed by Seminar 2008 entitled 'Globalization'. The second is the ongoing *environmental* rape of Mother Nature resulting in climate change — addressed by Seminar 2009 entitled 'Creation, Heart of Mission'.

**"CREATION
AT THE HEART OF MISSION"**



SEDOS - JPIC
JOINT RESIDENTIAL SEMINAR
ASSISI 2009

The most recent time that a SEDOS Seminar reverts its mission gaze on this affluent zone of the world is in 2013. Within a span of two decades, language has changed: "First World" is replaced by "Global North" — which now refers to North America, and to both Western and Eastern Europe. This former Christendom that sent out zealous "foreign missionaries" worldwide is now sadly noted to be fast "de-Christianizing" ... in stark contrast to the "Global South" where Christian Churches have far outnumbered those in the North. The key question that the 2013 Seminar then asked was: *Now that the Global North has become a vast "mission territory" by an ironic twist of history, what promise of Christian "spring" can "new evangelization" revive, and how?*

FOCUS ON THE LOCAL CHURCHES OF AFRICA. The 1992 SEDOS Seminar next shifted its gaze from the "First World" southwards to Africa. Two decades later, the SEDOS Seminar 2010 revisited this same continent. What is noteworthy in both seminars was the desire to let representatives of Christian Africa speak for themselves as primary human missionaries of their continent. Most of the main resource persons were Africans interpreting their changing sociocultural realities in the prophetic and transforming light of the Gospel. Another significant shift happened in framing the key question. The 1992 Seminar posed the question: *how are the Local Churches progressively "inculturating" the Gospel and spreading sociocultural roots in post-colonial Africa?* The 2010 Seminar reframed the question by asking: *How can and do the African Local Churches actively take part in fostering the global mission of the Church?*

FOCUS ON THE LOCAL CHURCHES OF LATIN AMERICA. After the focus on Africa, the 1993 SEDOS Seminar shifted its gaze on Latin America. It was a timely shift since that year marked the quincentenary of the evangelization of that southern continent. Empathizing with the indigenous peoples, the 1993 seminar gave voice to critical reflections on the question: *what sociocultural and spiritual graces are there to feast at all in five centuries of evangelization that rode on the oppressive waves of European colonization?* The next time another SEDOS Seminar reverted its gaze on this continent was in 2012. Its key question served as its title: *"Spring of the Poor"?* The speakers led reflections on the progressive impact of the CELAM Documents — from Medellín to Aparecida — whose common leitmotif is compassionate journey with the poor who constitute the wealth of the Local Church.

FOCUS ON THE LOCAL CHURCHES OF ASIA-PACIFIC ZONE. The SEDOS Seminars of 1994 and 1995 completed the first cycle of intercontinental mission survey. The 1994 Seminar first focused on South and East Asia — particularly on India, China and Japan. The missiological mystery that this populous and powerful countries was raising was: in contrast to Africa and Latin America, and after at least five centuries of evangelization, *why has missionary efforts seem to have planted shallow roots and have yielded minimal fruits? Consequently, what aim and form of 'new evangelization' would be fitting and timely for the peoples in these expanding mission settings?*

The 1995 Seminar just slightly shifted its mission gaze from South and East Asia to the Southeast Pacific subzone — particularly on the Philippines, Indonesia and Papua New Guinea. The mystery that this region of the world raised was: in stark contrast to South and East Asia, *why and how has evangelization made significant breakthroughs where Southeast Asia and Oceania interface?*

**"THE ASIANS AMONG US,
OPPORTUNE AND CHALLENGING TRENDS
FOR MISSION INTER GENTES"**



**SEDOS RESIDENTIAL SEMINAR
ARICCIA: 17-21, 2011**

The third time that a SEDOS Seminar focused on Asians was in 2011. That seminar was entitled: "The Asians Among Us". The "us" refers to non-Asians for whom Asians in ongoing worldwide diaspora have become next-door neighbors in urban multi-ethnic settings. Worldwide Asian presence is further reinforced by the quickening shift of the "world trade center" from the Atlantic zone to the Pacific — because of the economic leaps and bounds achieved by the emerging Asian economies of China, India and the so-called 'Tiger Nations'. The key question that animated the 2011 seminar was then: *In light of these global megatrends, what obstacles and openings are emerging — not only for the "new evangelization" of Asians, but also of empowering migrant Asians as lay "new evangelizers"?*

3. Relating Dialogue and Proclamation

A dictator was said to have commanded one of his ministers to make a survey on how popular his rule was among his people. The minister knew how his master preferred flattering lie to sobering fact. So when he was called back to make a final report, he summed up the survey in these diplomatic words: "Your majesty, 99% of our people love and respect you. It's just that in our house-to-house polling, we kept bumping into the 1% ...".

Now and then, during the intercontinental "mission tours" by way of SEDOS annual seminars, many speakers and group-discussion reporters mentioned the challenging presence of religious "others" into whom we keep on bumping within our Catholic mission fields. For this reason, at the turn of the current century, three seminars were devoted to recognizing them with critical empathy. The Seminar of 1998 and 2003 focused on interreligious dialogue with other world religions — especially Islam and the great Asian spiritual traditions. The 1999 Seminar next focused on ecumenical dialog with our fellow Christians in Protestant and Pentecostal churches. The guiding question in all three were: *around what concrete situational concerns can we unite in active solidary compassion to promote the common good and lasting social peace?* Corollary to this question was: *why and how does sympathetic dialogue with the religious "others" offer an indispensable forum for sharing of our faith in Jesus Christ?*

4. Mission Ad Gentes and Religious Life

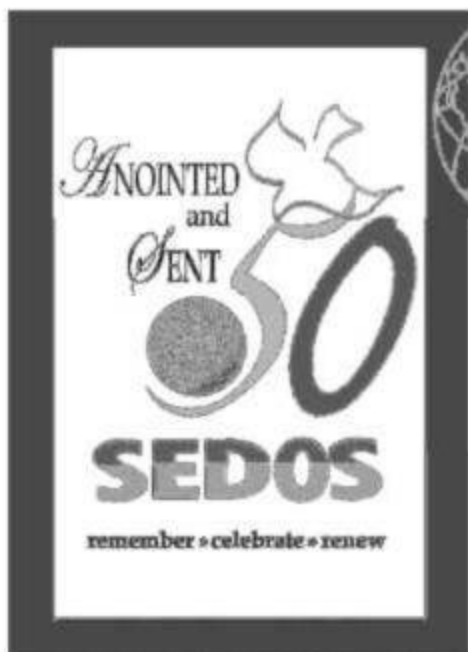
Also now and then, the intercontinental mission "tours" by way of SEDOS Annual Seminars have been raising the internal issue of religious missionary identity. As earlier mentioned, acknowledging the Local Church as the primary human agent of mission has been humbling for religious institutes who may have imaged themselves as the main pioneers of worldwide mission. On the other hand, it is now proving much more rewarding for religious communities at the mission grassroots as they put

themselves at the nurturing service of the Local Church in the latter's growth toward missionary maturation. In this way religious institutes have better clarified their mission charism as "global" bridge-builders between local Churches interacting in global solidarity. Thus, mission *ad gentes* remains an ever meaningful charism for "foreign" religious missionaries, just as the ecclesial model of mission *inter gentes* is for all local Church. In short, all mission enterprise is fostered by two complementary movements: welcome *inter gentes* and outreach *ad gentes*.

Corollary to this question of identity is the vital bonding of two ecclesial charisms. It can be worded in two alternate ways: *how can we be missionary in a religious way (i.e., communal fidelity to the evangelical counsels)?* Or conversely: *how can we be religious in a missionary way?* Several SEDOS seminars offered forums for creatively resolving this internal tension in experiential ways:

- The 1996 Seminar explored how the popularization of *lectio divina* — as traditional wellspring of religious life — could equally serve as nurturing mission praxis for basic ecclesial communities.
- The 1997 Seminar reframed the same question in the broader light of 'missionary spirituality': how can the Word, explicit in Sacred Scripture, be made to dialogue with the Word implicit in both traditional and contemporary ("post-modern") cultures?
- Social violence marks the mission settings of many local Churches in the global South. To initiate and foster social reconciliation, the 2004 Seminar highlighted the role that religious and ecclesial communities can play as communal spaces for peace-making.
- The 2006 Seminar focused on how "mammon" or money can spoil the spirit and fruits of mission toil. On the other hand, the evangelical vow of "poverty" — understood as responsible stewardship of wealth — can and does promote better the mission enterprise of the Church.
- By now many religious congregations have become worldwide and multicultural in membership ... just as are the people among whom they unfold their ministries and mission outreach — especially in urban settings. The 2007 Seminar then gathered for reflection on how communities of religious formation can best serve as schools for intercultural fellowship.

C. SEDOS SPURS INTERCONGREGATIONALITY



Once upon a time, so narrates a medieval legend, King Arthur fell ill mysteriously. Every known doctor throughout the kingdom was summoned to diagnose and cure the weakening king ... but to no success. Gravely concerned, the Knights of the Round Table took turns in keeping vigil around his bed. As the king's health worsened, flora and fauna around the palace languished: beasts and people suffered as the forest wilted and the rivers dried up.

One day, however, an unknown knight appeared at the palace gate. All he knew was that the king bore some vital secret. Being of peasant origins and untrained in courtly manners, he went straight to the king's chamber and bluntly posed him the question: "Where is the Holy Grail?" At those words, the king rose recovered from his bed. And the miracle of re-creation began restoring the palace to its royal beauty, the beasts to fecundity, and the landscape to verdure.

Weirdly fictitious as this legend may seem, it ends with the force of Jesus's parables: it is no longer inviting us to interpret it, but is surprisingly interpreting us. Its prophetic message is: in chaotic times, we as People of God cannot — and need not

— have dear diagnoses and road maps to constructive change. It is enough to faithfully pursue one vital question after another to start a whole movement of ecclesial renewal.

The present SEDOS Annual Seminar 2014 festively concludes 50 years of *missionary intercongregationality*. We look back to our origins and ask: what have we achieved at all since then? Our first modest answer is: our questions through the years — more than our answers — have kept us *intercongregationally* faithful and creative to our common mission charism. We next look forward and ask ourselves: whither SEDOS henceforth? Our first Christian answer is: let us renew our trusting openness to the Holy Spirit who will surely spur and lead us onwards — if only we keep on asking, searching and knocking *together as mission partners*.



María Pilar Benavente Serrano, MSOLA
La Mission et l'avenir de SEDOS
Quelques réflexions sur son 50^{ème} anniversaire

SEDOS a été fondé il y a cinquante ans lors d'une rencontre de neuf Congrégations missionnaires, qui décidèrent d'organiser un Secrétariat permanent, en vue de continuer à organiser des rencontres de réflexion *ad-hoc* sur le thème de la mission¹. C'était en 1964, en pleine session du Concile Vatican II², au cours de laquelle eut lieu le débat sur l'Église dans le monde de ce temps.

Sur le Site Internet de SEDOS, vous trouverez les photos des Pères Fondateurs de SEDOS:



María Pilar Benavente Serrano, MSOLA

neuf Supérieurs majeurs, qui crurent en l'importance de créer un Centre inter-congrégationnel d'études et de documentation, dans le but de discerner les appels en vue de la mission, en un moment crucial de l'histoire du monde et de l'Église. Cette initiative avait quelque chose de prophétique pour nous aujourd'hui, car elle allait dans le sens de la collaboration et de l'interdépendance qui fait partie intégrante de notre vision de la mission aujourd'hui.

Conscient des nombreux espoirs, des interrogations suscitées par le Concile Vatican II, et des défis du monde dans les années 60, le nouveau groupe organisa un Symposium théologique en vue de discerner les orientations à donner à la mission. Le Président à l'époque, le Père Monde, dans son discours inaugural, avait reconnu le défi auquel les Congrégations missionnaires étaient confrontées: *«Il faudrait le souligner sans équivoque que les Instituts missionnaires sont préoccupés, inquiets et incertains au sujet de l'avenir des missions. Il ne s'agit pas de se laisser*

enfoncer dans le pessimisme. Dans un monde en mutation et qui présente chaque jour des problèmes nouveaux, il est tout à fait normal que les Instituts missionnaires puissent aussi poser des questions au sujet de leur propre fonction dans cette évolution rapide et souvent radicale».

Cinquante ans plus tard, nous serions tous d'accord pour dire que ce n'était pas du tout une exagération quand le Père Monde parla «d'un monde en mutation qui présente chaque jour des problèmes nouveaux». Le monde a, en effet, connu des changements importants dans les cinq dernières décennies: au niveau de la technologie et de la science; la population mondiale, l'égalité des sexes, le changement climatique, la gestion des ressources de la planète, les comportements et les valeurs, l'Eglise, les tendances socio-culturelles et religieuses, la théologie, la géopolitique, etc. En fait, le concept de changement semble parfois trop restreint pour ne pas exprimer tout ce dont nous parlons. C'est pourquoi certains parlent plutôt d'une «mutation», c'est-à-dire, une transformation qui aurait pris une direction irréversible.

De diverses manières, au cours de ces 50 ans, SEDOS a répondu fidèlement à son objectif, en se mettant à l'écoute des signes des temps, en soutenant les Congrégations membres et d'autres groupes, en vue de reconnaître les appels que nous lançent la mission et d'y donner une réponse adéquate.

De 2006 à 2011, j'ai eu le privilège d'être membre du Comité Exécutif de SEDOS; d'abord comme Vice-président, puis comme Président et, ensuite, en alternant ces deux rôles avec le Père Edouard Tsimba, Supérieur général de la Congrégation du Cœur Immaculé de Marie (CICM).

Quand il y a quelques mois, j'ai reçu l'invitation de la Sœur Lucie Nzenzili à prendre part à ce Séminaire, ma réponse a été un 'oui' rapide et convaincu. J'avais certes des raisons pour dire 'oui' parce que, sur base de mon expérience, SEDOS nous a beaucoup donné, à moi et à ma Congrégation, plus que ce que je n'ai moi-même donné à SEDOS. Ainsi, ma présence ici est un signe de gratitude et l'expression d'une responsabilité partagée dans la mission et l'avenir de SEDOS.

C'est aussi une occasion d'exprimer ma gratitude à la Sœur Lucie Nzenzili, qui a été nommée Directeur Exécutif de SEDOS la même année (2009) quand je suis devenue Présidente. Nous avons fait nos premiers pas ensemble, main dans la main. Notre collaboration a toujours été fluide,

¹ Brochure "25 years of Mission SEDOS 1964-1989".

² 1962-1965.

cordiale et solidaire. Je salue également ici ses collaborateurs permanents et les remercie pour leur contribution indispensable à SEDOS: Mme Ilaria IADELUCA, Sœur Celine KOKKATT, JMJ, Bernard Perez, et la Sœur Marian Murda, SFB, l'Econome. Mes pensées vont également vers les membres du Comité Exécutif de l'époque, qui ont déjà quitté Rome et qui font partie de l'histoire SEDOS.

En plus, lorsque j'ai appris que les Pères Carlos Rodriguez, ancien Directeur Exécutif (2003) et Pio Estepa, Membre du Comité Exécutif (2007), prendraient également part à ce Séminaire, ma motivation pour y participer était devenue encore plus forte, parce que c'était une occasion propice pour les rencontrer de nouveau et réfléchir ensemble sur la mission. En effet, une rencontre de ce genre est toujours une expérience très enrichissante et très agréable. J'ai été témoin de l'engagement de ces deux Pères qui, chacun avec ses dons particuliers, ont façonné la vie de SEDOS de manière significative et unique.

Pour cet après-midi, il m'a été demandé de partager avec vous mon expérience au sein de SEDOS, la vision que nous avons en tant que Membres du Comité Exécutif, et certains des moments importants vécus dans SEDOS, qui m'ont marqué, personnellement, et aussi en tant que Supérieure d'une Congrégation missionnaire internationale. Après cela, je pourrais proposer quelques réflexions sur la mission de SEDOS et sur son possible développement dans les années à venir.

Avant toute chose, je voudrais d'abord rappeler ce que c'est SEDOS et quel est son objectif:

Un forum ouvert aux Instituts de vie consacrée et aux missiologues, catholiques et protestants, qui cherchent à approfondir leur compréhension de la mission universelle. Un ensemble d'Instituts religieux, masculins et féminins, et d'autres associations reconnues au sein de l'Eglise, qui mettent en commun leurs forces afin de servir l'Eglise, d'une manière, plus efficace dans son activité missionnaire.

A cette fin, SEDOS:

- encourage la recherche sur les tendances de la mission et diffuse les informations nécessaires à ce sujet, à travers son Bulletin, son Site Internet, des Conférences publiques, des Groupes de travail, des Séminaires annuels et son Centre de documentation;
- explore de nouveaux contextes, de nouvelles frontières, de nouvelles voies pour faire la mission aujourd'hui;
- travaille en réseau avec d'autres Eglises et Associations;
- collabore (et parfois co-sponsorise des événements) avec l'USG/UISG et avec diverses Commissions, telles que JPIC, etc.;
- travaille en collaboration avec des Associations et des Instituts voués à la mission universelle, tels que:
 - La Fédération Biblique Catholique
 - L'Association internationale des Sciences de la Mission
 - L'Association internationale des Missiologues catholiques
 - Les Instituts de missiologie dans les différents Continents
 - Le Conseil Œcuménique des Eglises
- participe à des rencontres et des événements ecclésiaux internationaux relatifs à la mission.

En ce qui concerne les années 2006-2011, je dirais que le rôle et la contribution principale du Comité Exécutif était d'être attentif aux signes des temps, afin de mieux servir les objectifs de SEDOS. En plus de cela, nous avions d'autres préoccupations, telles que la croissance dans le nombre des adhésions des Congrégations et Associations membres (comment ne pas perdre des membres et comment obtenir de nouvelles adhésions) et la meilleure gestion possible de nos ressources financières.

Une question récurrente consistait à savoir comment continuer à promouvoir et publier des recherches sur la mission, et comment encourager l'utilisation des publications numériques de SEDOS, de manière à réduire les dépenses liées au coût de l'impression et de l'expédition des documents. Nous voulions garder les contacts avec les membres de SEDOS, afin de mieux recueillir leurs expériences missionnaires et recevoir leurs recommandations en vue des activités futures. Ainsi, en 2009, nous avons pris le pouls de SEDOS, à travers une enquête menée par le Père Pio Estepa. Le défi était souvent celui d'être disponible lorsque le Directeur Exécutif lançait un appel pour prendre part à une réunion. Vous savez comment l'emploi du temps des Supérieurs des Congrégations peut être assez chargé. Il faudrait trouver une motivation solide pour ajouter un autre engagement à son emploi du temps et en même temps y rester fidèle.

Conformément aux Statuts de SEDOS, le Président, aidé par le Vice-président et le Comité Exécutif, est l'Organe qui s'occupe de l'organisation et de la supervision des activités de SEDOS. Les membres du Comité Exécutif ont consacré, volontiers, du temps et de l'énergie nécessaire pour l'organisation des Séminaires annuels, des ateliers et des Assemblées générales. Dans tout cela, comme d'habitude, le gros travail a été fait par le Directeur Exécutif et le Secrétariat permanent. Cependant, le Comité Exécutif a joué un rôle essentiel, consistant à discerner les tendances mondiales et les expériences missionnaires qui nécessitaient une réflexion approfondie au cours de ces événements et dans les diverses publications.

Je voudrais, à ce niveau, évoquer et faire un commentaire sur certaines thèmes préparées par SEDOS, et qui ont été présentés lors des Séminaires annuels et des Assemblées générales, au cours de ces dernières années. Mon objectif ne consiste pas à présenter une description exhaustive et détaillée de tous les événements organisés par SEDOS. J'ai, plutôt, opéré un choix et

"INTERCULTURAL FORMATION FOR MISSION 'AD GENTES'"



- ARICCIA 2007 -
SEDOS RESIDENTIAL SEMINAR

j'ai été guidée dans ce choix par l'impact que les dits événements ont eu sur moi ; par la vision nouvelle et élargie de la mission qu'ils ont généré; et par les ressources qu'ils ont représenté pour beaucoup de Congrégations, y compris la mienne.

Le Séminaire de 2007 avait comme thème «La formation internationale pour la mission *Ad Gentes*». Cependant, William R. Burrows,³ dès le début de sa conférence, nous a amenés au-delà de l'*Ad Gentes* de notre thème et nous a fait réfléchir sur la nécessité d'une formation basée sur et visant un modèle différent de faire la mission: la mission *Inter Gentes*.

La *Missio Inter Gentes* est une vision de la mission qui a émergé dans le contexte asiatique. Burrows cite le Père Michael Amaladoss⁴ comme celui qui lui a inspiré cette expression. Ainsi, si la dynamique «envoi/réception» est un élément central du paradigme *Ad Gentes*, c'est plutôt celle du «bon voisinage» qui est au cœur du paradigme *Inter Gentes*.

Pour certains, la mission *Ad Gentes* — entendue comme le fait d'être envoyé vers un autre pays ou un autre contexte — peut avoir des connotations négatives; car il peut donner l'idée d'un mouvement unidirectionnel, un manque de réciprocité⁵. Elle peut également être perçue comme liée à une mentalité coloniale et triomphaliste qui ne reconnaît pas assez que l'Esprit de Dieu a toujours été et est à l'œuvre dans l'existence et le développement même des cultures, des religions et des sociétés.

Pour mettre cette réalité en évidence, Burrows cite Amos Yong⁶, un théologien asiatique qui affirme:

«Tous les chrétiens peuvent et devraient rendre témoignage à Jésus Christ, en paroles et en actes, tout en écoutant, en observant, et en recevant quelque chose de l'hospitalité qui leur est offerte par les adeptes des autres croyances. Le résultat peut être, soit une transformation mutuelle d'un genre inédit, soit apparentée à la transformation expérimentée par saint Pierre à la suite de sa rencontre avec Corneille, ou même encore, notre propre salut, tel que décrit dans la parabole de l'homme dont la vie avait été reçue comme un don dans les mains du bon Samaritain».

Une conclusion intéressante a été tirée par William Burrows, en lien avec le thème de la formation pour la mission: «une Congrégation religieuse qui manque des membres dotés d'un esprit critique, qui peuvent aider leurs confrères/consœurs à comprendre et à apprécier les profondeurs de la foi religieuse des autres dans son originalité, est une Congrégation dont l'insertion dans d'autres contextes culturels court le risque de sombrer dans la superficialité».

³ William R. Burrows, "A Response to Michael Amaladoss," CTSA Proceedings (2001), 15-20.

⁴ Dorr Donald, "Mission in Today's World", Orbis Books, Maryknoll, NY (2000) p. 189 cited by Paredes in "Reflexiones teológicas sobre la misión hoy".

⁵ Jonathan Y. Tan, "From 'Missio ad Gentes' to 'Missio inter Gentes': Shaping a New Paradigm for Ding Christian Mission in Asia", Vidyajyoti 68 (2004) 670-68; and 69 (2006) 27-41.

Ces idées donnent vraiment matière à réflexion. Et même si certaines Congrégations (comme la mienne) n'opèrent pas dans le contexte asiatique et ont défini leur mission en termes de l'*Ad Gentes*, j'ai trouvé qu'il valait la peine de considérer les changements que le paradigme *Inter Gentes* pourraient représenter pour nous aujourd'hui, en termes de vision et de pratique.

Il est très intéressant de noter que, pour illustrer ce que la mission *Inter gentes* impliquerait en pratique, Burrows donne l'exemple de Mgr Pierre Claverie, l'Evêque assassiné en Algérie (Afrique du Nord) en août 1996. A cause de mes liens très étroits avec le contexte maghrébin, entendre un tel exemple a été pour moi une source de joie et une confirmation de la façon dont l'Eglise, dans cette partie de l'Afrique, s'efforce de vivre sa mission depuis de nombreuses années.

Au cours de l'Assemblée générale de SEDOS de 2007, le Père José Cristo Rey García Paredes nous avait donné une conférence⁶ qui m'a profondément touché: «La mission dans un monde en mutation et en face d'une nouvelle conscience planétaire». Lui aussi, avait présenté le changement de la conception *Ad Gentes* à celle *Inter Gentes* comme un passage nécessaire aujourd'hui. Cependant, cette fois-ci, le contexte d'où venait l'appel en faveur de la mission *Inter Gentes* n'était plus le contexte asiatique, mais plutôt la conscience planétaire qui émerge dans notre monde d'aujourd'hui.

La conscience planétaire conduit à se rendre compte du fait que les êtres humains, les animaux et l'environnement font partie d'un même système écologique. C'est un changement paradigmatique de perspective. Les astronautes qui ont vu la planète Terre depuis l'espace parlent de «l'effet d'une vue d'ensemble» comme un moment important qui a radicalement changé leur approche de la planète et de l'humanité. Voir la planète Terre à partir de l'espace leur a permis de la comprendre comme une maison commune, sans frontières entre les espèces ou les nations. Ainsi, disait un des astronautes: «A l'origine, lorsque nous sommes allés sur la lune, notre attention se focalisait totalement sur la lune; nous ne pensions pas nous mettre à observer la Terre derrière nous. Mais, dès lors que nous l'avons fait, c'est peut-être la raison la plus fondamentale pour laquelle nous sommes allés sur la lune».

Se référant à cette expérience, le philosophe David Loy parle «d'un nouveau type de conscience de soi». En effet, quand nous entrons sincèrement en relation avec quelqu'un qui est au-delà de nos frontières familières, nous acquérons une nouvelle compréhension de nous-mêmes.

Cette croissante prise de conscience planétaire a un pouvoir remarquable de rapprocher un ensemble des disciplines (scientifiques, religieuses, spirituelles, etc.), qui, jusqu'à un certain moment, ont eu tendance à se développer de façon indépendante et même à se regarder les unes les autres avec arrogance ou suspicion. Nous pourrions conclure que, plus notre regard sur la réalité est ouvert, plus notre perception de nous-mêmes devient interconnectée et interdépendante.

Comprendre la planète Terre comme un seul système nous amène à nous rendre compte des défis planétaires auxquels nous sommes, tous ensemble, confrontés au niveau écologique, politique, technologique, économique, etc. Une telle prise de conscience nous pousse également «à répondre aux questions concernant le sens et la finalité, les vertus et les valeurs, par des voies plus respectueuses de la science, de la religion, et qui contribuent à la promotion de la société civile».⁷

La conférence de García Paredes était une invitation puissante et pleine de foi à chercher comment traduire cette vision cosmique en des voies concrètes de vivre la mission divine:

«Notre identité est globale et planétaire. Nous sommes citoyens du monde (p.13). Comment pouvons-nous transformer cette vision en des convictions profondes et fondamentales, assumées par chacun et par tous les membres engagés dans la mission? Le terme «vision» ne devrait jamais être réduite à la seule dimension de ressource rhétorique. En effet, c'est seulement en ayant d'une vision que nous pourrions tirer, de manière adéquate, les valeurs et les éléments importants du processus missionnaire (p. 19)».

Des activités de SEDOS de 2008, je retiens la réflexion de Robert Schreiter⁷ sur l'impact de la mondialisation dans les domaines socio-culturel, économique et religieux, et ses implications pour la mission.

⁶ José Cristo Rey García Paredes, "Mission in a Mutating World and in Front of a New Planetary Consciousness".

⁷ Robert Schreiter, "Mission in the Second Decade of Globalization" 2008 SEDOS Seminar.

Schreiter avait parlé de la mondialisation, dans sa deuxième décennie, comme un phénomène complexe, à double effet, avec une asymétrie des avantages et des inconvénients. Les effets de la mondialisation font partie de notre expérience quotidienne: les technologies de la communication, les migrations, les sociétés interculturelles, les inégalités économiques à grande et à petite échelle, les visions contrastantes de l'Eglise, etc. Selon Schreiter, la mondialisation nous appelle à *accompagner le 'bottom billion'*; à *élever collectivement notre voix*; à *prendre en compte l'existence d'une nouvelle laïcité*; et à *chercher des alternatives à la mondialisation* (p. 11).

«Accompagner les 'bottom billion': s'il est vrai que la pauvreté absolue va diminuer au cours des deux prochaines décennies et que la classe moyenne dans certaines régions du monde va augmenter, il est aussi vrai que l'écart entre les riches et les pauvres dans le monde et au niveau national va également s'élargir, surtout en Asie et en Afrique. Donc, la blessure de l'extrême pauvreté persiste. En effet, selon les projections, en 2030, plus d'un tiers de la population africaine sub-saharienne et un cinquième de la population indienne et indonésienne vivront toujours avec moins de 2 USD par jour».¹⁶

Ainsi, la doctrine sociale de l'Église, et l'option préférentielle pour les pauvres et les personnes vulnérables (un des principes de cet enseignement) continue à nous interpeller et nous invite à interpréter notre foi chrétienne, en partant de la perspective des pauvres.

Dans son poème intitulé «Equívocos», Pedro Casaldáliga⁸ écrit:

Là où vous dites loi, moi je dis Dieu.

Là où vous dites justice, paix, amour, moi je dis Dieu!

Là où vous dites Dieu, moi je dis liberté, justice, amour!

La pauvreté, l'inégalité, l'injustice et la dépendance sont des réalités économiques et socio-politiques. Cependant, pour nous chrétiens, ces réalités ont également une signification théologique. Les pauvres économiquement, les victimes de la discrimination culturelle, sexuelle et d'autres formes de discrimination, les personnes exploitées et les abus du système écologique sont «des populations crucifiées». Ces populations sont en même temps la «lumière pour les nations»; car elles mettent en évidence la nature du péché commis à travers les structures injustes, qui sont la cause de toute cette souffrance.

«Entrer en dialogue avec une nouvelle sécularité»: la mondialisation nous invite à apprendre à dialoguer avec la culture post-séculaire de la même manière que nous apprenons à dialoguer avec les religions et les cultures ancestrales. Pour ce faire, il y a des langages qui peuvent faciliter la communication et aider à surmonter la méfiance mutuelle habituelle, notamment, le langage des arts et de la poésie, le langage de la solidarité, de droits de l'homme et de la prise de conscience cosmique; le langage de la recherche sur l'éthique, le langage de la spiritualité, l'intériorité, la méditation et le langage du silence.

C'est en rapport avec cette perspective qu'en 2010, nous avons décidé d'organiser une série des conférences sur le dialogue entre les générations. Nous avons pensé que dans le contexte actuel, la mission a besoin d'assumer, non seulement une approche centrée sur le dialogue œcuménique et interreligieux, mais aussi le dialogue avec les jeunes de l'époque postmoderne qui, quelquefois, font partie de cette réalité appelée «les croyants sans Eglise», et qui se sentent exclus de l'Église institutionnelle.

Lors de l'Assemblée générale de 2009, le Père Pio Estepa avait donné un feedback des réponses au questionnaire portant sur le présent et l'avenir de SEDOS. Quels sont les sentiers sur lesquels SEDOS devrait marcher? Quelles sont les grandes orientations de la mission aujourd'hui? En ce temps-là, on avait une conviction unanime selon laquelle la vision pour laquelle SEDOS a été originairement créé restait à jamais valable et vitale. Pendant les années 2009 et 2010, SEDOS avait focalisé l'attention sur le deuxième Synode Spécial des Evêques pour l'Afrique. Les débats et les conférences ont été organisés autour du thème: «L'Église en Afrique, au service de la réconciliation, de la justice et de la paix».

⁸ In 2013 el Premio Nobel de la Paz argentino, Adolfo Pérez Esquivel, transmitió al Papa Francisco un mensaje de Pedro Casaldáliga: "Que la Iglesia se reconcilie con la Teología de la liberación".

"THE PROPHETIC CHALLENGE OF THE AFRICAN CHURCHES"



To learn to forgive is the only way
to be whole, healthy
Instruments of Reconciliation

ARICCIA 18-22 May 2010

humaine, les ressources naturelles, etc.) constituent la clé pour comprendre ses espoirs ainsi que ses difficultés, passées et présentes. La responsabilité et le souci pour développement intégral de l'Afrique, et pour son intégration plus complète dans la communauté internationale, invitent les Africains et les non-Africains à s'embarquer dans un aventure¹¹ commune.

A la fin de ce Séminaire, les participants exprimèrent un fort sentiment de sympathie et d'espérance pour l'Afrique. Nous sommes tous partis de là avec le don de *UBUNTU*, c'est-à-dire, l'approche africaine de la vie: «Je suis parce que nous sommes».

De même, SEDOS avait aussi ouvert un espace à cette autre partie de l'Afrique qu'est le Maghreb. Les pays d'Afrique du Nord représentent une expérience humaine, ecclésiale, religieuse et culturelle qui a des éléments caractéristiques particuliers et enrichissants. Sans sa contribution, la réflexion sur la mission en Afrique aurait été incomplète.

Deux femmes nous avaient présenté l'originalité de ce contexte: la Sœur Lucie Pruvost, SMNDA, et M^{me} Laurence Aïda Ammour, co-auteurs¹². Compte tenu de leurs origines culturelles, on s'attendait à assister à une conférence sur le dialogue islamo-chrétien. Cependant, pendant qu'elles partageaient leur expérience, nous avons plutôt assisté à un type de dialogue qui appartient à l'époque post-séculière: la relation amicale entre une athée et une femme consacrée, qui, toutes les deux, partagent la passion pour le dialogue interculturel.

Le Séminaire de 2011 avait comme thème: «Les Asiatiques parmi nous. Défis et opportunités pour la mission *Inter Gentes*».

Peter C. Phan, dans sa conférence intitulée: «La mission *Inter Gentes* en Asie. Théologies et pratiques contemporaines de la mission en Asie», nous a amenés, en fait, bien au-delà du

Le Séminaire de 2010 a été un espace offert pour écouter les voix africaines, notamment, le Père Paul Saa-Dade Ennin, SMA⁹ et la Sœur Jane Muguku, MC.¹⁰ Ils ont, tous deux, centré leurs interventions sur le défi prophétique de la réconciliation en Afrique. Un aspect que les deux conférenciers ont fortement souligné concernait la mission prophétique de la réconciliation en tant qu'un appel adressé aussi bien aux intra-muros qu'aux extra-muros; c'est-à-dire, que la réconciliation est une tâche à accomplir, aussi bien dans les domaines socio-culturel et politique, que dans les domaines ecclésial et religieux.

J'ai été émue par la conférence de la Sœur Jane. Probablement, seul un Africain parlerait de la façon dont elle a parlé, au sujet de certaines des difficultés que connaît l'Afrique aujourd'hui. La Sœur Jane a présenté ces défis avec beaucoup de réalisme et aussi avec une grande compassion et une grande foi.

Les grandes richesses dont regorge l'Afrique (la richesse



⁹ Paul Ennin, *Missionary Institutes as instruments of Reconciliation*, 2010 SEDOS Seminar.

¹⁰ Jane Muguku, *Dialonia: Being Instruments of Reconciliation*, 2010 SEDOS Seminar.

¹¹ It was also during 2009 that President Obama made a discourse of the Ghanaian Parliament conveying Africa's place in the global world: "The 21st century will be shaped by what happens not just in Rome or Moscow or Washington, but by what happens in Accra, as well. This is the simple truth of a time when the boundaries between people are overwhelmed by our connections. Your prosperity can expand (America's) prosperity. Your health and security can contribute to the world's health and security. And the strength of your democracy can help advance human rights for people everywhere. So I do not see the countries and peoples of Africa as a world apart; I see Africa as a fundamental part of our interconnected world, as partners (with America) on behalf of the future we want for all of our children. That partnership must be grounded in mutual responsibility and mutual respect."

¹² «Algérie, terre de rencontres». Lucie Pruvost et Laurence Aïda Ammour. Karthala, Paris, novembre 2009.

thème annoncé et a porté sa réflexion, non sur la mission *Inter Gentes*, mais plutôt sur la mission *Cum Gentibus*.

A mon avis, et je suis sûre pour de nombreux autres participants également, ce Séminaire a été un véritable et intéressant moment d'inspiration. Je voudrais, toutefois, admettre que je me suis sentie un peu frustrée par les échanges qui avaient suivi la conférence de Peter C. Phan, dans les groupes de travail. En effet, un certain nombre des interventions semblaient soutenir que, ce qui était dit, «c'est ce qu'ils vivaient déjà». Cela est vrai, en un sens, mais pas totalement vrai parce que, à mon avis, nous avons encore besoin d'explorer toutes les conséquences de ce paradigme de la mission, non seulement au niveau de notre vie et notre ministère, à la base, mais aussi à d'autres niveaux. Que pouvons-nous dire, par exemple, à propos de la théologie *Cum Gentibus*? Qu'est-ce que le dialogue *Cum Gentibus*, sur Jésus, pourrait apporter à la christologie contemporaine? Pourrions-nous explorer davantage ce que c'est la spiritualité et la prière *Cum Gentibus*? Ou bien, ce que signifie/implique vivre en communautés *Cum Gentibus*? Ou bien, discuter sur les questions éthiques cruciales *Cum Gentibus*?

Un autre type de réaction à la conférence de Phan soutenait que la mission *Cum Gentibus* convient bien au contexte asiatique, mais pas à d'autres contextes. Pour ma part, je crois, au contraire, que la mission dans d'autres contextes à travers le monde pourrait apprendre beaucoup de cette perspective asiatique. J'appartiens à l'une de ces Congrégations qui se sont développées à une époque où la mission partait du Nord vers le Sud. Au cours de ces dernières années, un sens d'urgence a commencé à grandir en moi, m'invitant à revoir notre charisme missionnaire pour l'Afrique, partant d'une image différente du monde.

En effet, aujourd'hui, la conscience cosmique nous invite à penser le monde comme une seule réalité et à surmonter une mentalité qui crée la division. L'Afrique n'est pas un territoire éloigné ni inconnu, mais fait partie de notre monde global. Les mouvements des populations, des cultures et des croyances vont désormais dans toutes les directions. La mission aujourd'hui n'est plus conçue comme un mouvement unidirectionnel, partant d'une certaine partie du monde vers un'autre. La nouvelle missiologie définit la mission en termes de réciprocité. La mission aujourd'hui ne consiste plus tellement en une question de distance géographique, mais elle est, plutôt, une question de distance relationnelle.

«Si la 'mission' est essentiellement comprise en fonction des paramètres géographiques, toutes les Congrégations fondées en vertu de la mission *Ad Extra*, au début du 21^{ème} siècle, sont devenues obsolètes. Car, où est-ce que - dans ce monde devenu un village planétaire - l'Evangile n'a pas encore été annoncé ? En plus, étant donné que maintenant ce sont les Eglises locales qui prennent la responsabilité pour la croissance et la viabilité de l'Eglise, les missionnaires expatriés se sentent de moins en moins demandés et même de moins en moins les bienvenus. En outre, le phénomène actuel des migrations de masses a radicalement changé la perspective de la mission universelle. Dans le passé, ceux qui étaient considérés comme des 'non-chrétiens et qu'il fallait évangéliser dans les territoires de mission', nous les rencontrons désormais dans nos pays dits 'christianisés', et ils sont devenus nos plus proches voisins.

Par contre, si la 'mission' est comprise à partir d'une perspective socio-culturelle plus large, le 21^{ème} siècle peut nous surprendre avec l'émergence de nouveaux terrains missionnaires, nous présenter de nouveaux défis et de nouvelles opportunités, pour témoigner de l'Evangile et travailler pour la venue du Royaume de Dieu (Père Pio Estepa, SVD)».

Que ce soit donc la mission *Ad Gentes*, *Inter Gentes*, *Cum Gentibus*, etc., la question ne



consiste pas à choisir une approche et à exclure les autres, mais plutôt à comprendre comment chacune de ces approches peut améliorer et élargir notre compréhension de la mission, dans les différents contextes dans lesquels nous vivons et travaillons.

Mon interprétation est certes limitée, mais c'est ainsi je pourrais expliquer ces diverses approches avec mes propres termes: *Ad Gentes*: les "*gentes*" sont loin de moi et culturellement différents de moi. Vous êtes mon 'autre', et je suis prêt et disposé à parcourir la distance qui nous sépare afin de vous rencontrer. *Inter Gentes*: les "*gentes*" sont dans mon voisinage, dans ma famille, dans ma culture. "L'autre", que je suis appelé à rencontrer et à cheminer avec, se trouve dans mon propre contexte. *Cum Gentibus*: je prends conscience que je suis "l'autre" pour vous. Nous sommes égaux dans notre altérité. Nous sommes,

ensemble, les "*gentes*"; nous sommes en relation à cause d'une mission commune qui transcende chacun de nous.

Pour conclure cette première partie, je pourrais dire avec conviction que mon engagement avec SEDOS, l'expérience enrichissante de travailler avec son Comité Exécutif (hommes et femmes de différents milieux culturels et différentes Congrégations), et les idées que je viens juste de partager avec vous ont enrichi et façonné ma compréhension de la mission au cours des années que j'ai passé à Rome. Certes, tout cela a également eu un impact sur ma Congrégation, spécialement, pendant notre Chapitre général de 2011, quand nous avons réfléchi sur notre charisme pour l'Afrique, dans le contexte du monde d'aujourd'hui.

La deuxième partie de mon exposé est beaucoup plus courte; et elle porte essentiellement sur le développement futur de SEDOS et sa contribution à la mission.

En effet, il convient qu'une organisation qui célèbre son 50^{ème} anniversaire réfléchisse sur sa finalité et sur son avenir. Cinquante ans, ce n'est pas du tout beaucoup, si on les compare à l'âge de certaines Congrégations religieuses. Cependant, nous savons tous ce que ces 50 dernières années représentent, en termes de changements importants qui ont eu lieu, à la fois dans le monde et dans l'Eglise.

Le contexte de la mission pendant le tenue du Concile Vatican II et le contexte d'aujourd'hui sont très différents. Pour décrire les changements énormes qui ont eu lieu, Baumann utilise la métaphore d'un liquide, de ce qui est fluide, ou ce qui est transitoire, par opposition à ce qui est solide, durable et permanent. Chaque Congrégation s'efforce de trouver des voies appropriées pour répondre fidèlement et de façon créative à la mission divine, dans ce contexte incertain, tout en ajustant ses structures aux changements importants, en ce qui concerne ses ressources financières et humaines.

Dans tous les cas, nous pouvons dire que, chaque fois, il y a une double préoccupation: la question '*pourquoi?*' conduit à la question '*qu'est-ce que c'est?*': c'est la question du sens exprimé dans l'action; et la question '*qu'est-ce que c'est?*' conduit à la question '*comment?*': il s'agit de l'action sagement décidée. Cependant, il n'est pas suffisant de le faire au seul niveau congrégationnel. Nous devrions le faire aussi au niveau inter-congrégationnel, et ensemble avec d'autres organisations qui partagent les mêmes valeurs et les mêmes finalités que nous. Je crois fermement que SEDOS aura un rôle significatif à jouer dans ce contexte.

En somme, la réflexion que je voudrais offrir sur SEDOS ne consiste pas à donner des réponses, mais plutôt à poser des questions que nous pourrions explorer et y répondre tous ensemble, afin que, comme membres de SEDOS, nous assumions nos responsabilités concernant l'avenir de la mission de SEDOS. En termes pratiques, comme cela se passe également au niveau d'autres groupes et Congrégations, il pourrait y avoir un certain type de SEDOS «voulu» par ses membres, mais qui n'est pas le SEDOS qui existe actuellement. L'écart entre les deux (entre la réalité et l'intention) constitue un espace plein de ressources qu'on devrait explorer attentivement:

- **Concernant la mission:** Comment est-ce que nous envisageons la «raison d'être» de SEDOS aujourd'hui? Quel est le message que le contexte actuel nous adresse? Si SEDOS n'existerait plus, qu'est-ce qui pourrait nous manquer ?

- **Concernant le leadership et les membres:** Comment interprétons-nous le rôle et l'exercice du leadership dans SEDOS? En tant que membres de SEDOS, avons-nous saisi le sens de l'objectif de SEDOS? Si oui, à quel type d'engagement cet objectif nous appelle? Sommes-nous prêts à prendre un tel engagement?

- **Concernant les structures et les activités:** Quel serait la façon la plus adéquate d'organiser les structures et activités de SEDOS, de manière à répondre à sa raison d'être ?

- **Concernant les ressources:** Quelles sont les ressources humaines et financières dont nous avons besoin pour accomplir la mission de SEDOS ? Sommes en mesure de nous les procurer? Quelles voies appropriées envisageons-nous pour développer et administrer ces ressources?

Permettez-moi de conclure en revenant sur le thème de notre Séminaire: «*Envoyés par le Dieu des surprises. Nouvelles façons d'être missionnaire*». En effet, notre Dieu est un Dieu des surprises. Quelquefois, de très bonnes choses se passent, et nous devrions admettre que nous ne

les avions jamais vues venir. Peut-être, nous avons cessé de croire qu'elles pourraient se passer et, par conséquent, nous avons fermé les yeux sur les petits signes qui ont annoncé leur venue.

Récemment, dans notre Église, une telle surprise a été la démission du Pape Benoît XVI et l'élection du Pape François qui en est suivi. Ce sont deux surprises, en relation l'une avec l'autre, qui marquent une différence significative dans la communauté catholique et par rapport à ceux, toujours en nombre croissant, qui se sentent exclus de l'Église.

En fait, ceci se passe dans un monde où il y a beaucoup de désillusion et même, parfois, de cynisme. Le processus de changement, qui a été suscité par de grands visionnaires et des esprits généreux, semble être bloqué ou détourné au profit des intérêts très restreints et des idéologies nourries par la peur, surtout la peur de «l'autre». Je pense, à titre d'exemple, à l'Europe qui a été rêvée par ses Pères fondateurs,¹³ à l'Afrique du Sud envisagée par Nelson Mandela, au récent soi-disant printemps arabe pour lequel tant de gens se sont battus et sont morts, etc.

Le contexte historique actuel est l'espace où nous sommes appelés à discerner les appels pour la mission et à y répondre. La peur et le découragement que ce contexte peut susciter nous appelle à raviver l'espérance; un appel qui nous rappelle que, comme l'a suggéré Paolo Freire, la vraie réalité n'est pas celle qui est, mais celle qui devrait être.

Je voudrais donc vous inviter à méditer sur ce qui s'est passé dans un récit biblique¹⁴ qui nous est très familier: *«Ils arrivent à la maison du chef de synagogue et Jésus aperçoit du tumulte, des gens qui pleuraient et poussaient de grands cris. Etant entré, il leur dit: "Pourquoi ce tumulte et ces pleurs?". L'enfant n'est pas morte, mais elle dort. Et ils se moquaient de lui. Mais les ayant tous mis dehors, il prend avec lui le père et la mère de l'enfant, ainsi que ceux qui l'accompagnaient, et il pénètre là où était l'enfant».*

Jésus commence d'abord par dégager la chambre des lamentations inutiles et d'agitation stérile. Puis, dans cet espace dégagé, il prend avec lui le père et la mère de l'enfant, c'est-à-dire, ceux qui ont donné la vie à cette jeune fille, qui est maintenant en danger et qui compte beaucoup pour eux. Donc, la chambre devient un espace d'espérance, prête à accueillir la grâce surprenante de la vie.

Madrid, le 25 avril 2014

¹³ Alfons Calderon, Luis Solís, "Europa, en la encrucijada", Cuadernos Cristianismo i Justicia n. 188, Marzo 2014.

¹⁴ Mark. 5: 35-43.

Gabriele Ferrari, SX Ripensando ai miei anni del SEDOS ...

Quando nell'aprile 1979 Franz Timmermans, superiore generale dei Padri dello Spirito Santo, mi propose di entrare nelle primarie per l'elezione del Presidente del SEDOS, fui molto sorpreso. Io ero ancora molto giovane, ero stato eletto da poco tempo superiore generale dei Missionari Saveriani, una congregazione piccola rispetto alle grandi congregazioni che avevano fondato il SEDOS, non ero mai stato coinvolto nei suoi lavori, anche se la mia congregazione ne era membro da molti anni, e *last but not least*, avevo già abbastanza impegni a casa mia senza aggiungerne degli altri. Tuttavia un po' per l'insistenza di Franz, che era un amico, e un po' per quella dei consiglieri della Direzione generale dei Missionari Saveriani, accettai. Eravamo in una fase di rinnovamento dell'Istituto e i miei collaboratori intuivano che un impegno come quello del SEDOS sarebbe stato benefico per tutto l'istituto. E fu davvero così. Fui eletto Presidente del SEDOS il 22 maggio 1979 in occasione dell'annuale assemblea generale.



Entrare al SEDOS come presidente fu per me come entrare in un mondo nuovo. Erano gli anni 1979-1981, i primi anni del pontificato di Giovanni Paolo II e si sentivano già i primi effetti del passaggio dal pontificato di Paolo VI a quello di Papa Wojtyła, una stagione di raffreddamento della creatività postconciliare, segnata anzi da un pesante ritorno a forme autoritarie e tradizionali che con il Concilio erano state messe ... in soffitta, ma che non erano scomparse. I documenti della chiesa in quel tempo tendevano sempre a restringere quegli spazi che, a partire dal Concilio, la prassi aveva aperto. In particolare mi viene alla memoria un'istruzione della Congregazione dei religiosi che invitava a rimettere in auge l'esercizio personale dell'autorità del superiore contro le derive dette «collegiali», nate durante gli anni del post-concilio, ritenute non solo pericolose ma contrarie alla natura della chiesa. Il Concilio che si era concluso da quattordici anni sembrava fosse stata una stagione delle piogge finalmente finita, alla conclusione della quale chi se ne era riparato poteva ora chiudere l'ombrello e riprendere la strada di prima. Questo era particolarmente visibile nella Congregazione per l'Evangelizzazione dei popoli, *alias* 'Propaganda Fide'.

In quel tempo, gli istituti missionari, sulla scorta dell'insegnamento conciliare e di *Evangelii nuntiandi*, cercavano di aprire la missione alla novità conciliare, mentre 'Propaganda Fide' rimaneva ferma sulla vecchia maniera di far missione: predicazione del vangelo e impianto della gerarchia locale; non si parlava o si parlava solo in termini teorici d'inculturazione, di missione della chiesa locale; coinvolgere i laici nella missione, parlare con le altre religioni, dare spazio alle implicanze «politiche» della missione, ascoltare le attese del popolo ... tutti questi argomenti rimanevano fuori del Palazzo di Piazza di Spagna. Parlare di missione nuova, di nuovi assetti della missione, di nuove prospettive a livello di chiesa gerarchica era ritenuto una pericolosa apertura da contrastare. Denunciare la missione *ecclesiocentrica* e chiedere invece una missione in prospettiva del Regno era inimmaginabile. La stessa teologia della missione non poteva affrontare queste nuove prospettive, per quanto i missionari ne sentissero l'urgenza, soprattutto in Asia; parlare delle religioni non-cristiane era possibile solo in astratto o a livello descrittivo; la stessa missione intesa come *missio Dei*, era immediatamente bollata di protestantesimo; partecipare alle riunioni della «commissione dei 18», che riuniva superiori e superiori generali di istituti missionari con lo staff di 'Propaganda Fide', era per i partecipanti una fatica inutile e frustrante, parlo per esperienza diretta.

In quella situazione il SEDOS era sentito da noi missionari come un luogo di libertà, come un polmone che permetteva di respirare, di trattare cioè gli argomenti che nelle altre sedi istituzionali era quasi impossibile affrontare. La prova di questo fu il *Seminar* che il SEDOS organizzò proprio negli anni della mia presidenza e della copresidenza di Godelive Prové, superiora generale delle Missionary Medical Sisters (MMS). Esso ebbe luogo dall'8 al 19 marzo 1981, dopo un'accurata preparazione durata quasi due anni, a 'Villa Cavalletti', la casa dei

gesuiti di Grottaferrata. Esso non aveva lo scopo di motivare la missione dopo le novità conciliari (*perché la missione?*), come il precedente *Seminar* del 1969, ma di esplorare il *come* della missione. Nuove questioni ugualmente pressanti si presentavano alla coscienza dei missionari in un tempo in cui iniziavano a diminuire le forze missionarie: come vivere la missione, come entrare nella dinamica missionaria che non era più monopolio dei missionari, ma responsabilità di tutti? Come collaborare con le chiese locali soggetto primo della missione anche *ad gentes*? Come rapportarsi alle religioni non cristiane?

Anima della preparazione del *Seminar* furono, tra gli altri, p. Joseph Lang, MM et Sr. Mary Motte, FMM. Vi parteciparono 102 tra esperti dei vari settori, professori e persone direttamente impegnate sul campo dell'evangelizzazione, del dialogo, dell'istituzione e dei nuovi campi di lavoro (tra gli altri la Cina Popolare che proprio allora si stava aprendo). In quella riunione brillava l'assenza di 'Propaganda Fide'. A bella posta non avevamo invitato i dirigenti del dicastero missionario, non per ostilità, ma per permettere una discussione libera, franca e aperta tra gli esperti invitati e i rappresentanti degli istituti appartenenti al SEDOS. A distanza di trent'anni i ricordi sfumano, ma mi rimane il ricordo e la sensazione di aver vissuto un periodo di grande comunione e fraternità nella libera ricerca sui temi nuovi della missione e di aver intravvisto strade nuove che avrebbero permesso alla missione di riprendersi. Dagli scambi tra i partecipanti emergevano soprattutto indicazioni per una migliore e più adattata formazione dei missionari in vista dei tempi nuovi che si annunciavano e si delineavano nuovi campi di missione fino allora sconosciuti.

Sono passati solo trentaquattro anni da quella sessione, e rileggendo l'agenda stilata alla conclusione dei lavori si può rendersi conto della profezia nata dal *Seminar* di 'Villa cavalletti' del 1981. Tante cose sono cambiate e stanno ulteriormente cambiando sotto il passo decisamente missionario di Papa Francesco! Oggi non c'è più alcuna remora nell'affermare che la missione *ad gentes* deve essere integrata con la missione nel dialogo o *inter gentes*. Gli obiettivi della missione sono stati finalmente integrati con "la promozione dei valori del Regno"; la missione non è più sentita a senso unico, ma è circolare, a 360°, ritorna cioè là dove essa era partita ed è oggi diventata davvero una missione globale, e coinvolge coloro che una volta erano stati oggetto della missione che veniva dall'Occidente cristiano. Non serve fare la lista delle novità accolte e accettate.

In realtà il cammino non è stato facile. Non intendo attribuire al *Seminar* 1981 titoli o diritti di paternità di un cambiamento che evidentemente non è dovuto solo alla lungimiranza del SEDOS. Ma credo che sia doveroso ricordare che il cambiamento è dovuto *anche* alla perseveranza con cui il SEDOS ricercava, studiava e trattava questi temi facendoli entrare nella prassi missionaria degli istituti, malgrado le pressioni che 'Propaganda Fide' continuamente faceva sui missionari perché si continuasse nel vecchio stile di far missione, con opere proprie, con molti sacramenti, con le statistiche come testimonianza del continuo allargarsi dei confini della chiesa. Eravamo davanti a uno stile missionario che per noi era irrimediabilmente archiviato, oggetto invece di un «accanimento terapeutico» degno di miglior causa.

Non dimentichiamo che erano gli anni di Giovanni Paolo II il quale, con le migliori intenzioni, apertamente promuoveva un modello di chiesa militante che tendeva a occupare ogni spazio e che, senza accorgersene, coltivava "il sogno di riempirsi di nemici" (*Evangelii gaudium*, 24) da combattere. C'era ancora il comunismo al quale si attribuiva tutto quello che non era conforme alle istruzioni del Vaticano. Anche il SEDOS era guardato come un diffusore di idee pericolose per la missione.

Un capitolo della missione che allora stava appena aprendosi e che, per conto della Curia romana, doveva essere presto classificato nella visione tradizionale, era quello delle religioni non cristiane. Il Concilio aveva sì approvato un decreto sulle religioni non cristiane (*Nostra Aetate*), e a Roma c'era un Segretariato per i non-cristiani, guidato da persone competenti, come Mgr. Rossano, Mgr. Jadot, Padre Zago. Tuttavia quest'ultimo organismo doveva conquistare i suoi spazi contendendoli a 'Propaganda Fide'. Al SEDOS — e non solo in occasione del *Seminar* — prendemmo seriamente in mano questo tema e con la collaborazione anche del Consiglio Ecumenico delle chiese — ricordo in particolare la collaborazione del Dr. Emilio Castro — anticipammo affermazioni che vennero a poco a poco assunte e che, seppure con molta cautela, sono entrate in *Redemptoris missio* e nel documento *Dialogo e annuncio*. Insomma il *Seminar* del SEDOS fu veramente un'apertura di orizzonti per gli Istituti missionari che permise loro di andare avanti nella realizzazione del loro carisma.

Il *Seminar* del SEDOS non prese in considerazione la teologia della liberazione o, per meglio dire, l'aveva data per scontata, perché essa era ormai prassi in molte chiese

dell'America Latina e si diffondeva, pur con forme locali e quindi diverse, anche in Asia e in Africa e in Europa. Il SEDOS contribuì però a farla conoscere nel corso dei periodici incontri e con articoli apparsi nel Bollettino. La paura del comunismo e l'opposizione che veniva da certi movimenti ecclesiali, seminavano invece la sfiducia e perfino il panico e contribuirono, insieme a fattori politici esterni alla chiesa ma molto influenti, al nascere della lunga controversia teologica e pastorale che ha fatto tanto soffrire le comunità cristiane di America Latina. Oggi a distanza di ventidue anni vediamo che la teologia della liberazione, non solo non è morta, ma che essa è viva e addirittura viene presentata come una normale teologia. *A posteriori* questa è una consolazione per chi, come il SEDOS, l'ha a suo tempo sostenuta.

Dopo il mio triennio, visto che ero alla vigilia di un capitolo e quindi non sapevo se sarei stato confermato come superiore, passai la mano al mio successore, Padre Heinrich Heckeren, SVD, pur continuando fino alla conclusione della mia permanenza a Roma (1989) a seguire il SEDOS che proseguiva il suo cammino di esplorazione della missione.

In conclusione, voglio dire due cose. La *prima*: dal SEDOS ho avuto ispirazione e sostegno nel mio essere missionario e nel mio ministero di superiore generale dei Missionari Saveriani. Il nostro istituto ha reagito positivamente ai cambiamenti della missione e continua il suo impegno in modo rinnovato e, mi pare, positivo. La *seconda*: vorrei incoraggiare coloro che oggi hanno in mano il SEDOS, questo servizio di documentazione e studi sulla missione, a continuare, perché il cammino della missione non si è ancora concluso e gli istituti missionari e non solo loro, sempre avranno bisogno di stimoli per andare avanti. Mai come oggi, con Papa Francesco, la missione è presente nella coscienza della chiesa, ma mai come oggi c'è bisogno di persone che ne scrutino gli orizzonti, perché al di là di essi c'è sempre dell'altro da esplorare. La "terra promessa" è in realtà un bene escatologico che non raggiungeremo che alla fine.

Tavernerio, 20 febbraio 2014

Carlos Rodríguez Linera, OP Formation for Mission

Formation for Mission is the idea that has been haunting my mind since the Executive Director asked me for some comments on the mission research SEDOS members have conducted during the past 50 years. I will not dream to lecture you about formation, and least of all about mission; nor will I dream to teach you anything about theories of formation, new or old.



But I do wish to share with you some of the experiences on mission and on formation that I have collected along the way in different parts of the World; my experiences and the experiences of others with whom I have walked along the road searching for the right path; the experiences and discussions of so many members of Religious Congregations that regularly gather at SEDOS office and at Conferences. I do not pretend to have anything new to teach nor do I pretend to discover or re-invent the wheel. But I do come with the wish to challenge you to face this week taking off all your clothes of past conceptions. I do invite you to look at mission with only the Gospel as reference,

breaking the cultural framework and going beyond the traditional pattern of formation in exploring this subject. We might, then, be able to immerse ourselves only in the Gospel, allowing the Gospel values, the Spirit of the Gospel — that God revealed to the children and the simple of heart — to fill our hearts and souls and to guide us in our search.

Mission is our goal and mission is the reason of our being here. In fact, mission is our charisma, not only as religious but as baptised Christians and disciples of Jesus.

What is our mission? What is the mission to which God has invited us to join in? Many are the answers we can give to this question; but among the many learned answers we can provide, allow me to search for one simple answer in the life and teachings of Jesus.

MISSION AS WITNESSING

In Lk 4:18-19 Jesus opens the Book and reads what Isaiah announced about the Messiah. Jesus proclaims Himself to be the one announced by the prophets and, at the same time, He explains to all what His mission is:

The Spirit of the Lord is upon me. He has anointed me to bring the good news of salvation to the poor, to bring freedom to prisoners, to open the eyes of the blind, to free the oppressed and to announce the Kingdom of God....

SEDOS has rightfully taken this as its 'mission and vision'. It is a very simple answer; and yet it seems to be very difficult for us to understand this simple attitude towards Christian life, giving the amount of time and energy that we spend trying to understand and explain to others the theories of the theological mysteries of God. We spend all our life studying and philosophizing about the Christian way of life instead of 'living' the Gospel way.

In the Gospel we see how Jesus began His ministry with a very simple way of inviting people to *join* in His mission. When the disciples of John (Jn. 1,35ss) came to him with the question: *who*

are you? Are you the one we are waiting for or should we wait for another one? Jesus gives them an answer that does not leave any doubt in the heart of the disciples. His answer is not an explanation; it is not addressed to the intellect. His answer goes straight to the heart and the eyes of the people; it is an answer that anyone can understand:



Come and see for yourselves.... The blind can see, the lame can walk, the dead come back to life and the Kingdom of God is announced.... Then He adds: Go and tell John what you have heard and what you have seen....

Come and see.... He does not say come and listen to my preaching, come and learn from my teaching. But rather 'come and see'; come and see my life, our life (Jn. 1,35ss). The answer is not an intellectual explanation satisfying the curiosity and leading into a rational discourse. The answer of Jesus is an open invitation that demands an 'experiential' commitment on the part of the seeker. It is an invitation to come and be part of the story: "Come and see.... (Jn 1, 39) This is the synthesis of the Christian method of evangelization. This is the way of the *missioner*, the way of the apostles: come and see that you might believe.

Are we ready to use this method? What shall we tell those young men and women that knock at our doors searching for their vocation? Do we dare to tell those seekers: 'come and see for yourselves how we live, what we do, and you will find Jesus'? Or do we rather tell them: '*come and we will 'teach' you about Jesus*'?

Looking at the passage of the Samaritan woman (Jn 4) we see this very same method being used with and by the people of her village. The Samaritan woman did not preach, nor did she explain much to them. Yet she was one of the first missionaries. She just told the story of 'what Jesus had said to her and what He had done to her', and then she added: "come and see for yourselves, come and listen to Him". The people themselves went and saw and afterwards told the woman "*now we believe, not because of what you say but because we have seen and heard by ourselves*"....

The mission and the disciples

Jesus sent His disciples to 'go and tell everything you have seen and heard'. And the disciples left everything and began to go around 'telling the story of Jesus'. The Acts of the Apostles tell us the story of the disciples doing just that, telling the story of Jesus, being witnesses of Jesus. Paul in I Cor 9:16-23 tells us of his constraints to preach the Good News with his whole life, by living what he preached. The first Christians accepted Jesus lifestyle and lived it as a new way of life that impacted society and attracted many followers. It is this '*look how they love each other*' that became the trademark of the Christians in the first centuries in Rome. It was this living witnessing that made the Gospel such a powerful force that it succeeded in transforming society. The Kingdom was being built.

We are disciples and we are called to be witnesses, living witnesses of Jesus, of His life and of His deeds. We are called to 'tell the story of Jesus'. To be His witness means that we have to personally know Him, know His life and His deeds. It means that we have to believe, accept and adapt our life to His way of life; adapt our worldly values to the Gospel values; we have to change our lifestyle striving to become living Gospel witnesses. The personal encounter with Jesus is the needed first step to allow His love to enter into our lives and become the energy driving our lives. The transforming power of Jesus' love will be the only fountain of living water that will nourish and shape our witnessing.

Witnessing Implies the Other

Witnessing is not advertising; not even teaching or preaching as such. Witnessing is announcing, sharing and telling; witnessing is 'being with the other' without imposing, without

manipulating, without threatening. Witnessing is a 'continuous being with' that pervades and fills all spaces between people, sharing the joys and the sorrows.

Announcing the Good News is telling the Story of Jesus. It is not preaching about our theological discourses that boast our egos and make us appear as learned agents; nor is it about showing the greatness of our own Institutions. 'Feeding the people' means to give them the Bread of Life and



to let this Bread nourish their lives. Feeding the people does not mean eating the Bread ourselves and giving the people the product of the processed bread marked with the imprint of our own selves, but rather giving them the Bread, the Story, and allowing the Spirit to make it grow within them.

MISSION AS PRESENCE

We are missionaries first and foremost because we are Christians and not because we are religious. Being religious adds a new dimension to our

Christian commitment marking us as disciples of Jesus completely committed, in special way, to transform ourselves into living witnesses of Jesus and His Kingdom, becoming the yeast of love that makes the Kingdom grow. As religious we preach His Kingdom; we do not preach ourselves, neither our lifestyle nor our institutions; and I even dare to say that we are not preachers of the institutional Church. We are sent by the Spirit and it is the Spirit who tells us what to do and what to say. The Spirit requires our presence and the Spirit is the subject and the protagonist.

Mission Inter-Gentes

In order to announce the Kingdom we need to incarnate ourselves into the social context we live in; we need to allow ourselves being immersed into the culture of the other and to learn to comprehend and look at the world with the eyes of the other, but without losing our own culture and individuality. Being incarnated into the culture does not mean to become voluble and changeable, but it rather means to be able to understand our culture and the culture of the other and to be able to see and understand how God reveals Himself in and through the culture of the other. It is being in the world but not belonging to the world; it is understanding the world and its many cultural expressions so as to be able to become the yeast of the love of God in every culture. It means to be able to interact and be an active agent of mission inter-gentes.

We could simply say that, after the Greco-roman philosophy 'formatted' the teachings of Jesus, theology developed and became a set of 'doctrine' to be understood and/or believed. This is the 'doctrinal Jesus' that was emphasized in the West and 'exported' all around the world. And this might be the reason why Asia, Africa, America have now the challenge to re-interpret and re-evangelize the Christian way of life fitting it to their own culture.

FORMATION: DARING TO BE HUMAN

We are familiar with the words of Jesus reminding us how to build a house. A house is not built beginning by the roof and forgetting the foundation and the walls, for fear that it will crumble down when the strong winds blow. Likewise, in exploring the subject of formation we should centre our efforts in the subject, the person who is growing and maturing and developing. Because, how

can we help in the formation of a person if we do not know that person? How can we assist in the growing of a person if we do not know the culture, the context in which that person has been born



and is growing in? How can we prepare and offer a maybe wonderfully developed and well thought-out plan of formation without considering the subject, the recipient of this plan? How can we pretend to force the person to adapt to our wonderful plan? How can we pretend to adapt the recipients to the mould that we have prepared for them to fit into?

Formation is an 'art'. It is the art of 'being with' and 'next to' the formands, always alert and ready to help him/her to discover their talents, to discover the creative seeds given to each one of them by God and kept deep within themselves, waiting for the right touch and the right nutrients to reach them and to make them germinate, to break out from the shell and begin to grow and mature and shape the unique individuality of the person.

Individuality

God has created us as unique individuals, different from each other, and He has given us our talents. We have the duty of discovering these talents, accept them and develop them in order to serve our brothers and sisters. It is the task of the formators to accompany the formands in the discovery of the self and their individuality and to be instruments of their growing towards becoming mature individuals fitting into the society and being the yeast of society.



Quite often we confuse formation with teaching and lecturing, with shaping and moulding. Formation is not teaching, it is not lecturing; it is not moulding and, of course, it is not cloning. Formation is rather 'a process of growing', a process of developing and maturing by which the person discovers the self, his/her own identity and individuality within and through his /her own culture and social context; a process of discovering and explaining his/her own emotions and talents contrasting them with the talents and emotions of the other in a life of daily interaction. It is through this process of

continuous interaction with people and environment that the individual discovers and develops the personal and socio-cultural relationships that will help in nourishing his/her own identity.

Hence, formation should first take place in one's own culture in order to facilitate the understanding, the internalizing and the changing of lifestyle. To change the lifestyle is very emotionally and psychologically demanding for a person, especially if we consider what the Gospel asks from us... to leave the worldly values and take up the Gospel values. There is a great added difficulty and even great risk if this change is done in a different cultural context with different language and different culture. It is even riskier if the formators are from a different culture and of different language, and with poor understanding of the local culture. The effort the formands have to make to undergo the Gospel transformation might be diminished and wasted, if, at the same time, they have to learn it through a poorly understood language and cultural expression. The option might be to adopt a generic pattern of behavior that will seem to fit all.

Generic Religious

Generic patterns seem to exist in many parts of the world. We can still find seminaries and houses of religious formation where the plan is set and the young applicants are formed according to the plans. The formators try their best to format, to mold — and sometimes to clone — those young persons in order to make them fit into the preconceived idea of what is a cleric, a religious person.

But first of all, we take them away from the world; we remove them from society. We de-incarnate them from their own normal surroundings ... family, friends, culture ... and, for 'x' number of years, we try to shape them into 'uniform religious pattern' of brothers and sisters with a solid knowledge of doctrine and a common way of praying and a common lifestyle. Sometimes the human growth is neglected in favour of the 'proper religious spirituality' and religious new way of life.

It is sad to go around meeting so many priests and sisters all over the World that look like they come out from the same factory. They have the same look, the same way of dressing, the

same way of acting and talking; the same way of preaching. Religious men and women that 'talk about' Jesus but not 'of Jesus'. They emphasize the external signs that differentiate them from the rest of the people and make of them special chosen members of a 'religious elite'. They follow the same rituals and teach the same doctrine, ever afraid of even entering into discussions of topics that are on the borderline of orthodoxy ... afraid of daring to let others see their human side.

We can say that these religious men and women have a 'generic' identity; they are priests, they are sisters. But they seem to have forgotten that they are first and above all normal human beings; they seem to have lost their own personal identity, their identity as individuals, unique and yet different; their humanity. They have learnt to follow and adapt to the pattern given and presented to them as the 'correct' one, during the period of formation. It seems that the period of formation is the time when the candidates learn to 'die' to themselves and become like an army of religious people modelled to a well-predefined pattern. Vocation seems to be measured as 'the capacity to adapt' in order to adopt this generic pattern.

I believe that this loss of personal identity is behind much of the suffering and frustration of many brothers and sisters; and I believe it to be one of the main causes of the artificiality and lack of evangelical life within our communities. We were told from early stages of formation that we must strive to become like the models of priests and sisters presented to us and we strive to emulate them and to become 'half angels' with earthen feet. It is no surprising if, through the years, we develop and make up an artificial double life as we desperately hold on to external signs to anchor our identity, thus creating our own way of survival.



And yet, the only thing the Spirit wants from us is to be ourselves and to become instruments of His will to become faithful witnesses of Jesus.

Vita contemplativa e profetica nella missione oggi



Introduzione

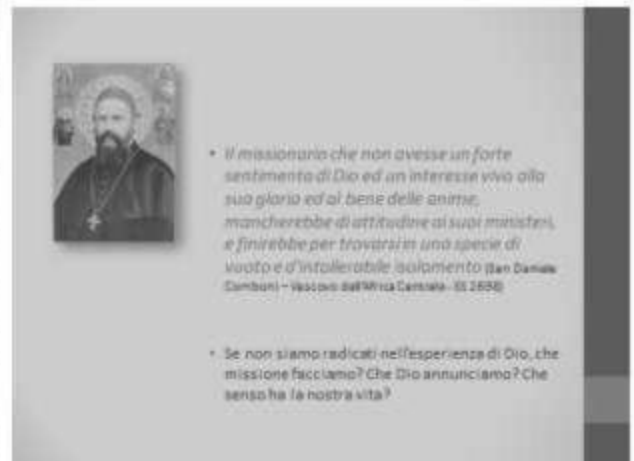
Il cristiano del futuro o sarà un 'mistico', cioè una persona che ha 'sperimentato qualcosa', o non sarà cristiano, perché la spiritualità del futuro non si baserà su di una convinzione unanime, manifesta e pubblica, né su di un ambiente religioso generalizzato, precedente all'esperienza e alla scelta personale.

Inizio la mia riflessione con questa famosa espressione di K. Rahner che si riferisce al cristiano in generale, ma penso possa essere applicata al missionario/a d'oggi. Il missionario o è un mistico che annuncia ciò che vive, cioè l'amore che ha sperimentato nel suo rapporto personale e profondo con il Signore, o è un funzionario di una ONG. L'essere un contemplativo è la condizione essenziale per un missionario/a essere fedele alla sua identità di annunciatore della buona notizia del vangelo.

San Daniele Comboni, fondatore dell'Istituto missionario a cui appartengo, ha scritto:

Il missionario che non avesse un forte sentimento di Dio ed un interesse vivo alla sua gloria ed al bene delle anime, mancherebbe di attitudine ai suoi ministeri, e finirebbe per trovarsi in una specie di vuoto e d'intollerabile isolamento (SS 2698).

Dalla sua diretta esperienza nell'Africa Centrale, questo grande missionario può affermare che la vita del missionario deve essere alimentata da una viva fede e orientata dalla ricerca della gloria di Dio e del bene della gente a cui è inviato. In caso contrario non è in grado di svolgere la sua missione e la sua vita non ha più significato, ritrovandosi in un vuoto interiore e in un isolamento insopportabili.



1. Guardando a Gesù missionario del Padre

Al mattino si alzò quando ancora era buio e, uscito di casa, si ritirò in un luogo deserto e là pregava. Ma Simone e quelli che erano con lui si misero sulle sue tracce e, trovatolo, gli dissero: «Tutti ti cercano!». Egli disse loro: «Andiamocene altrove per i villaggi vicini, perché io predichi anche là; per questo infatti sono venuto!». E andò per tutta la Galilea, predicando nelle loro sinagoghe e scacciando i demoni. (Mc 1,35-39)

Gesù si ritira di buon mattino in un luogo solitario a pregare dopo una giornata di sabato molto intensa in Cafarnaon. Entrato nella sinagoga di quella città aveva condiviso il suo insegnamento e guarito un indemoniato. Recatosi nella casa di Simone e di Andrea aveva guarito la suocera di Pietro, che si trovava a letto con la febbre. Venuta la sera dopo il tramonto gli avevano portato molti malati e indemoniati e Lui ne aveva guariti molti. Tutta la città si era radunata davanti alla porta della casa dove si trovava (cfr.: Mc 1,21-34).

Dall'inizio del suo ministero Gesù unisce a un'intensa attività di evangelizzazione prolungati momenti di preghiera, ricercati nelle condizioni più favorevoli per coltivare l'intimità con il Padre: la quiete, la solitudine e il silenzio. A partire da ciò che vive e in ascolto del Padre,

Gesù si rivela un uomo orante, un contemplativo. È nell'intimità con il Padre che Gesù va scoprendo sempre di più la sua identità di Figlio inviato a compiere una missione ben determinata: far conoscere l'amore, la misericordia, la tenerezza del Padre, che vuole che tutti i suoi figli abbiano vita e vita in abbondanza (cfr.: Gv 10,10).

Il ministero di Gesù si caratterizza per una profonda libertà interiore che gli permette di superare la tentazione di cercare se stesso attraverso l'accettazione e il riconoscimento, di approfittare dell'esito avuto fermandosi in Cafarnao, luogo di passaggio di molta gente, come sembra suggerire Pietro con il suo commento: "*Tutti ti cercano*".

La contemplazione alimentata da Gesù nelle lunghe notti di preghiera apre gli orizzonti della sua missione, lo spinge ad *uscire* per andare verso i lontani, oltre i confini del popolo d'Israele per far conoscere a tutti la buona notizia di cui è messaggero e per liberare ogni persona dai demoni che la schiavizzano. Gesù annuncia che il Regno di Dio è vicino e, attraverso i segni che compie, lo rende presente. La sua missione è farlo conoscere a tutti.

Gesù, potente in opere che insegna con autorità, è profezia del Padre per la sua fedeltà alla vocazione e missione ricevute da Lui. La sua coerenza è illuminata e sostenuta dall'attitudine orante in una costante e profonda relazione con il Padre. A Lui si rivolge chiamandolo *Abbà*, parola che esprime intimità, confidenza, tranquillità e amore, che caratterizza il rapporto di un bambino con suo padre. In Gesù *Abbà* esprime anche l'abbandono dell'adulto che prega dell'Orto degli ulivi, accettando con rispetto, riverenza e obbedienza di dare la propria vita.

Padre mio, se questo calice non può passare da me senza che io lo beva, sia fatta la tua volontà.
(Mt 26,42)

Nell'agire di Gesù non c'è autoreferenzialità, ma la costante ricerca della volontà del Padre che assume e fa propria:

Perché sono disceso dal cielo non per fare la mia volontà, ma la volontà di colui che mi ha mandato. (Gv 6,38) Non sono venuto da me stesso, ma chi mi ha mandato è veritiero, e voi non lo conoscete. Io lo conosco, perché vengo da lui ed egli mi ha mandato. (Gv 7,28-29) Chi crede in me, non crede in me, ma in colui che mi ha mandato; chi vede me, vede colui che mi ha mandato. (Gv 12,44-45)

Gesù condivide con il Padre anche le gioie della missione. Al ritorno dei settantadue esclama:

Io ti rendo lode, Padre, Signore del cielo e della terra, che hai nascosto queste cose ai dotti e ai sapienti e le hai rivelate ai piccoli. Sì, o Padre, perché così a te è piaciuto. (Lc 10,21)

In Gesù il movimento è duplice e circolare: dalla contemplazione alla missione vissuta come profezia del Padre e dalla missione alla contemplazione. Nel dialogo con il Padre Gesù porta la gente che incontra: i poveri e i piccoli, gli ammalati e gli indemoniati, gli emarginati e gli esclusi, i suoi discepoli ... tutta l'umanità.

Padre ... io prego per loro ... per coloro che mi hai dato, perché sono tuoi ... custodisci nel tuo nome coloro che mi hai dato, perché siano una cosa sola, come noi ... non prego solo per questi, ma anche per quelli che per la loro parola crederanno in me. (Gv 17,9.11.20)

Nell'unire contemplazione e missione Gesù è modello per i suoi discepoli di ogni tempo.

La contemplazione come è stata vissuta da Gesù ci porta alla missione, la illumina, la orienta, la dinamizza, la rende creativa, ne garantisce il profetismo. La missione, a sua volta, porta alla contemplazione dove nella comunione con il Padre si fa presente la comunione con i fratelli e le sorelle che abitano il nostro quotidiano.

2. Contemplazione e missione nell'esortazione apostolica *Evangelii Gaudium*

L'esortazione apostolica *Evangelii Gaudium* di papa Francesco, in particolare il cap. V che ha come titolo *Evangelizzatori con Spirito*, ci offre degli spunti chiari e profondi sulla necessaria connessione tra la contemplazione e la missione.

Papa Francesco sottolinea che gli evangelizzatori sono coloro che, secondo la volontà di Gesù, *"annunciano la Buona Notizia non solo con le parole, ma soprattutto con una vita trasfigurata dalla presenza di Dio"* (259). Il papa auspica *"una stagione evangelizzatrice più fervorosa, gioiosa, generosa, audace, piena d'amore fino in fondo e di vita contagiosa!"* (261).

Pregheiera e missione non si possono separare *"occorre sempre coltivare uno spazio interiore che conferisca senso cristiano all'impegno e all'attività. Senza momenti prolungati di adorazione, di incontro orante con la Parola, di dialogo sincero con il Signore, facilmente i compiti si svuotano di significato, ci indeboliamo per la stanchezza e le difficoltà, e il fervore si spegne.... Allo stesso tempo il papa allerta contro "una spiritualità intimistica e individualistica" (262) che non può alimentare il cristiano e tanto meno il missionario.*



Papa Francesco identifica con chiarezza la motivazione per evangelizzare: *"l'amore di Gesù che abbiamo ricevuto, l'esperienza di essere salvati da Lui che ci spinge ad amarlo sempre di più.... La migliore motivazione per decidersi a comunicare il Vangelo è contemplarlo con amore, è sostare sulle sue pagine e leggerlo con il cuore".* Il Papa parla dell'urgenza di *"ricuperare uno spirito contemplativo, che ci permetta di riscoprire ogni giorno che siamo depositari di un bene che umanizza, che aiuta a condurre una vita nuova. Non c'è niente di meglio da trasmettere agli altri".* (264)

L'essere discepolo di Gesù è la vera identità del missionario consapevole *"che Gesù cammina con lui, parla con lui, respira con lui, lavora con lui. Il missionario sente Gesù vivo insieme con lui nel mezzo dell'impegno missionario".* (266)

La vita del missionario è orientata dalla ricerca della gloria del Padre, come lo è stato per Gesù. *"Uniti a Gesù, cerchiamo quello che Lui cerca, amiamo quello che Lui ama ... la gloria del Padre, viviamo e agiamo «a lode dello splendore della sua grazia» (Ef 1,6).... Questo è il movente definitivo, il più profondo, il più grande, la ragione e il senso ultimo di tutto il resto. Si tratta della gloria del Padre, che Gesù ha cercato nel corso di tutta la sua esistenza. Egli è il Figlio eternamente felice con tutto il suo essere «nel seno del Padre» (Gv 1,18). Se siamo missionari è anzitutto perché Gesù ci ha detto: «In questo è glorificato il Padre mio: che portiate molto frutto» (Gv 15,8).... Noi evangelizziamo per la maggior gloria del Padre che ci ama".* (267)

Per essere evangelizzatori autentici bisogna vivere la missione come passione per Gesù unita alla passione per il suo popolo. Quest'ultima non è ridotta a un valore filantropico, ma è espressione del *"gusto spirituale di rimanere vicini alla vita della gente, fino al punto di scoprire che ciò diventa fonte di una gioia superiore".* Nella contemplazione di Gesù crocifisso, riconosciamo tutto il suo amore per noi e allo stesso momento percepiamo *"che quello sguardo di Gesù si allarga e si rivolge pieno di affetto e di ardore verso tutto il suo popolo".* Da questa contemplazione di Cristo Crocifisso, che dà la sua vita per amore, si trova la fonte della missione che il Signore ci affida: *"arrivare sempre più vicino al suo popolo amato. Ci prende in mezzo al popolo e ci invia al popolo, in modo che la nostra identità non si comprende senza questa appartenenza".* (268) *"Gesù stesso è il modello di questa scelta evangelizzatrice che ci introduce nel cuore del popolo".* (269)

Papa Francesco ha espressioni molto forti per descrivere come l'amore per la gente ci avvicina e ci apre a Dio: *"L'amore per la gente è una forza spirituale che favorisce l'incontro in pienezza con Dio ... quando viviamo la mistica di avvicinarci agli altri con l'intento di cercare il loro bene, allarghiamo la nostra interiorità per ricevere i più bei regali del Signore. Ogni volta che ci incontriamo con un essere umano nell'amore, ci mettiamo nella condizione di scoprire qualcosa di nuovo riguardo a Dio. Ogni volta che apriamo gli occhi per riconoscere l'altro, viene maggiormente illuminata la fede per riconoscere Dio.... Tutto questo porta il papa a concludere che può essere missionario solo chi si sente bene nel cercare il bene del prossimo, chi desidera la felicità degli altri. Questa apertura del cuore è fonte di felicità, perché «si è più beati nel dare che nel ricevere» (At 20,35)".* (272)

La missione diventa costitutiva del nostro essere tanto che *"non la posso sradicare dal mio essere se non voglio distruggermi. Io sono una missione su questa terra, e per questo mi trovo in questo mondo. Bisogna riconoscere sé stessi come marcati a fuoco da tale missione di illuminare, benedire, vivificare, sollevare, guarire, liberare ...".* (273)

La missione è vissuta con molta umiltà: *"se riesco ad aiutare una sola persona a vivere meglio, questo è già sufficiente a giustificare il dono della mia vita".* (274)

3. La missione oggi

La missione oggi ci chiede di annunciare e testimoniare il Regno di Dio attraverso i valori:

- della vita: dono e presenza di Dio, che deve essere difesa e promossa in tutte le sue manifestazioni, soprattutto quando si tratta della vita umana
- della verità e della giustizia
- della pace unitamente all'opzione per la non violenza e per la riconciliazione
- dell'integrità del creato
- del primato: delle persone sulle cose e sulle istituzioni, dell'uomo sul capitale, del lavoro sul capitale, dell'uso universale dei beni sulla proprietà privata, dell'etica sulla tecnologia e sulla finanza, della misericordia e dell'amore sulla giustizia, del dialogo coltivato e promosso in tutte le sue dimensioni: interreligioso, interculturale, sociale e politico
- dell'opzione per i poveri, perché siano Chiesa e aiutino la Chiesa ad essere più evangelica, povera e dei poveri.



Questo momento storico ci interpella ed esige da noi la testimonianza di una vita trasparente, autentica, libera interiormente, gioiosa, solidale che valorizza l'essenziale e riscopre l'umano, che parla, più con i fatti che con le parole, del Dio della misericordia, della tenerezza, dell'amore. È il profetismo di cui oggi il nostro mondo ha bisogno, è ciò che la società ci chiede anche quando sembra dirci il contrario.

È fondamentale la consapevolezza che noi non siamo i padroni e neppure i protagonisti di questa missione, ma

semplici collaboratori, a servizio di un progetto che è di Dio Padre. Questo progetto cresce nella misura in cui ci facciamo discepoli del Figlio, ponendo la nostra fiducia nella presenza dello Spirito nella storia, nelle culture, nella Chiesa, in tanto uomini e donne di buona volontà.

Essere evangelizzatori esige fedeltà alla nostra identità di chiamati dal Padre a seguire Gesù per continuare la sua missione con la forza dello Spirito nell'oggi della missione. Questo richiede persone umanamente mature con una personale e profonda esperienza di Dio.

4. La sfida: vivere la missione oggi con un'attitudine contemplativa per essere profetici

La nostra cultura post-moderna e globalizzata ci pone non poche difficoltà per alimentare un'attitudine contemplativa. Immersi da tanti stimoli e messaggi, anche noi missionari/e possiamo rischiare di vivere in modo superficiale e alienato, nella ricerca di gratificare in modo immediato i nostri impulsi e bisogni, nella preoccupazione di coltivare la nostra immagine, nell'ansia dell'attivismo, nelle pretese di una vita comoda.

Voi siete il sale della terra; ma se il sale perdesse il sapore, con che cosa lo si potrà render salato? A null'altro serve che ad essere gettato via e calpestato dagli uomini. (Mt 5,13)

Essere sale nell'oggi della missione è una sfida grande ma è ciò che ci chiede la nostra vocazione missionaria, sfida che possiamo accogliere solo se sappiamo integrare contemplazione e missione. Questo è l'unico modo per essere efficaci, significativi e creativi,

appassionati per il Regno e per l'umanità. Come missionari siamo chiamati ad essere "contemplativi in azione" (RMI 91), oggi più che mai.

Contemplare è osservare, ascoltare, imparare, discernere, collaborare, vedere al di là di ciò che si vede. È aprirsi al mistero per lasciarsi invadere dalla sua bellezza, dalla sua luce, dalla sua forza, dal suo significato profondo.

La contemplazione cristiana è in profondo rapporto con la Parola, come via di adesione a Dio con tutto il cuore. La familiarità con la Parola ci porta a una profonda comunione con Gesù Cristo, con il suo essere e il suo agire, con suo Padre e con lo Spirito. Ci fa penetrare nel mistero della Trinità e nel mistero della Chiesa, dell'umanità, della creazione, della storia.

La contemplazione cristiana ci trasforma assimilandoci al sentire, pensare e agire di Gesù. Questo ci porta a guardare il mondo con gli occhi di Dio, a leggere nella storia la sua presenza e la sua azione, a scoprire che il Regno è già presente nei germi di bene che sono in tutte le culture e in ogni persona e che Dio ci chiede di coltivarli e portarli a maturazione in Cristo.

La contemplazione allo stile di Gesù sa integrare la realtà concreta della gente e delle situazioni in cui viviamo. È fare della bibbia e della vita i due grandi *libri* attraverso i quali Dio ci parla.

La contemplazione è parte essenziale di una vita spirituale viva dalla quale non può essere separata. La vita spirituale si alimenta di quegli strumenti ben conosciuti, ma non sempre praticati: la preghiera personale e comunitaria, la vita sacramentale, la lectio divina, la revisione della giornata, la direzione spirituale, l'esercizio del discernimento spirituale individuale e comunitario, la lettura spirituale, il confronto e la condivisione comunitaria.

Sappiamo che la vita spirituale è esigente e in questo la contemplazione non è una pratica facile, perché è qualcosa che deve essere coltivato con impegno, si rende necessario far silenzio in noi stessi, crescere nell'interiorità e nella consapevolezza, purificare e armonizzare i nostri desideri e motivazioni profonde per fare nostra la passione per il Regno.

5. Condizioni basilari per essere contemplativi e profetici nella missione oggi

A partire dalla mia esperienza nel servizio della formazione permanente nel mio Istituto vorrei riflettere su tre aspetti che mi sembrano basilari, in quanto condizioni necessarie, per la vita contemplativa e profetica nella missione oggi. Si tratta dell'interiorità, della consapevolezza e della passione per il Regno, cammino di crescita in umanità e vita spirituale, per un incontro più profondo e autentico con se stessi, con Dio e con la missione.



5.1 L'interiorità

L'interiorità fa riferimento alla parte più intima dell'essere umano, all'io interiore / alla vera identità della persona, alla vita spirituale che è necessariamente vita interiore.

L'uomo che rientra in se stesso scopre, non senza stupore, la presenza della verità in sé, la verità che abita nell'intimo dell'uomo. (S. Agostino).

L'interiorità, luogo decisivo per l'uomo nel cammino verso la verità, è la capacità di rientrare in se stessi, di comprendere il senso delle azioni compiute e che si compiono, perché soltanto nell'intimo si possono valutare e giudicare (Card. Martini)

L'interiorità è la condizione per crescere nella vita spirituale. Se non c'è interiorità non sussiste nemmeno vita spirituale e tanto meno un'attitudine contemplativa. Interiorità e spiritualità si richiamano reciprocamente come costitutive l'una dell'altra. È un'illusione poter vivere una vita spirituale basata sull'esteriorità, il legalismo e il formalismo. L'interiorità non si confonde con l'intimismo che è ripiegamento e chiusura in se stessi.

L'interiorità è un valore in crisi. La vita interiore, che un tempo era quasi sinonimo di vita spirituale, oggi è in declino. L'abbandono dell'interiorità e la proiezione all'esterno è un aspetto tra i più pericolosi del fenomeno del secolarismo. Non sono solo i giovani ad essere travolti dall'ondata di esteriorità, ma anche persone attive e impegnate nella Chiesa, come noi missionari/e.

Gesù nel vangelo richiama costantemente all'interiorità. Lui ha voluto rinnovare la religiosità giudaica, finita nel ritualismo e nel legalismo, rimettendo al centro di essa un rapporto intimo vissuto con Dio. Gesù non si stanca di richiamare a quell'ambito segreto del cuore, dove si opera il vero contatto con Dio (Mt 6,6). La motivazione profonda che Gesù porta è che «Dio è Spirito e quelli che lo adorano devono adorarlo in spirito e verità» (Gv 4,24).

L'uomo interiore si raccoglie spontaneamente, perché non si disperde mai del tutto nelle cose esterne. A lui non è pregiudizio l'attività esterna e le preoccupazioni a suo tempo necessarie, ma sa adattarsi alle circostanze. (Imitazione di Cristo)

Maria rappresenta l'icona dell'interiorità cristiana. Ella che per nove mesi ha portato anche fisicamente il Verbo di Dio nel suo grembo, lo ha concepito nel cuore prima ancora che nel corpo, per questo è l'icona dell'interiorità.

L'interiorità è lo spazio per l'incontro: con se stessi, con Dio, con l'altro — il fratello, il bisognoso, il diverso, la comunità ... — con la realtà che ci circonda, con la Missione, con la Storia e con la natura.

Quando questo spazio è rimasto o è diventato piccolo, stretto, confuso l'incontro si fa difficile, vengono meno le condizioni per un'attitudine contemplativa che è spazio aperto nel santuario interiore del nostro essere per accogliere il Signore.

5.2 La consapevolezza

La consapevolezza consiste nel renderci trasparenti alla 'verità profonda' di ogni realtà: su noi stessi — cuore, mente e volontà — sugli altri, sugli eventi, sulle cose, su Dio.

La consapevolezza è in rapporto diretto con l'interiorità, è condizione per il risveglio interiore. Apre alla realtà e al mistero, che può essere colto solo se ci poniamo in uno stato di trasparenza, condizione per essere contemplativi.



La consapevolezza è dono da chiedere al Signore con insistenza e perseveranza. Allo stesso tempo è compito, impegno e responsabilità di ognuno. Inoltre è una missione: quella di restituire l'uomo a se stesso, di renderlo pienamente 'umano-divino'.

Risveglio, consapevolezza, attenzione, interiorità per una crescita umano-spirituale potrebbero rappresentare l'obiettivo della nuova evangelizzazione per *rifare* l'uomo e il cristiano.

C'è una connessione molto stretta e profonda tra l'interiorità e la consapevolezza.

La poca interiorità abbinata alla poca consapevolezza porta alla dispersione, al vivere alla giornata, senza una chiara e coerente direzione nella propria vita e missione, facilmente in balia degli impulsi interni e degli stimoli esterni, 'messi in tante cose' senza una scala di valori e priorità, come può succedere nel nostro impegno missionario.

La dispersione diventa il necessario analgesico per poter *sopravvivere* in una situazione di alienazione, una protezione per non affrontare il vuoto in cui il missionario si trova, il non senso di come vive.

L'alienazione chiude il circolo della mancanza di interiorità, della poca consapevolezza e della dispersione. Un circolo contrario alla Vita che il Signore ci vuole donare e siamo chiamati a testimoniare, e alla stessa qualità di vita a cui ogni essere umano aspira. Un circolo difficile

da spezzare perché spesso non ne siamo consapevoli. I nostri meccanismi di difesa ne impediscono la presa di coscienza.

In tale situazione i valori difficilmente hanno incidenza nella vita del missionario perché rimangono a livello di proclamazione, non influenzando gli atteggiamenti nella vita quotidiana. Viene meno quella trasparenza che è necessaria per vivere la missione con profetismo, sapendo separare la volontà di Dio, l'azione dello Spirito, la fedeltà al Regno dalle proiezioni dei nostri bisogni, emozioni, desideri egoistici ed egocentrici.

L'intimità con se stessi è la condizione per una relazione profonda con Dio e con il prossimo. Per intimità intendo la capacità di vivere in contatto profondo con se stessi. Questa è la condizione per entrare in relazione profonda e, allo stesso tempo, nel rispetto dell'alterità di Dio e degli altri e per vivere serenamente e positivamente la solitudine.

L'esperienza d'incontro profondo con Dio e con gli altri, a sua volta, è stimolo e occasione per un incontro più profondo e autentico con noi stessi.

Il missionario è chiamato a vivere in modo consapevole e responsabile e questo non è per niente automatico. Vivere in modo responsabile è essere protagonisti della propria esistenza, assumendo quello che dipende da noi e non responsabilizzando gli altri di ciò che ci appartiene.

Per poter vivere in modo consapevole è necessario l'esercizio costante di riflettere su ciò che viviamo per appropriarcene, e così trasformarlo in esperienza di vita, esercizio che ci permette di assimilare il nostro vissuto.

Il missionario, per essere fedele alla sua vocazione di annunciatore del vangelo, coltiva nel quotidiano un'attitudine di discernimento che non s'improvvisa. La capacità di discernere cresce nella misura in cui si matura umanamente e nella fede. L'uomo interiore affronta la vita con decisioni personali, libere e motivate da valori fondamentali che ha assimilato, coltiva la vita spirituale nella lotta contro la supremazia dell'emotività, dell'impulsività, del gratificante, del facile e immediato.

La consapevolezza e la responsabilità sono i pilastri della nostra crescita psicologica e spirituale.



5.3 La passione per il Regno

La passione per il Regno è strettamente unita con l'interiorità e con la consapevolezza che sono le condizione per una vita spirituale viva e autentica.

La passione è energia che unifica nella direzione dell'oggetto che ci appassiona. Passione è sinonimo di interesse, attrazione, entusiasmo, apertura verso, dinamismo, vitalità.

La passione per Gesù Cristo è passione per la sua missione, per i poveri e i bisognosi, per la vita, per la Storia, per i problemi sociali. È desiderio di uscire da se stessi, di auto-trascendersi per andare all'altro. È forza decentralizzante.

Non ci sarà una nuova evangelizzazione senza la passione dei Santi (Paolo VI).

La mancanza di vita interiore toglie forza alla passione per il Regno, che è sostituita da altre passioni in cui si ricerca, più o meno consapevolmente, se stessi, il proprio tornaconto, la gratificazione dei propri impulsi e bisogni o è sostituita da una vita passiva e *installata*.

Tra gli stessi missionari non è raro incontrare persone il cui ideale sembra essere quello di una vita comoda e tranquilla, che risponda ai propri bisogni ed esigenze.

Questo contrasta con la proposta evangelica, con il carisma dei nostri fondatori, con i nostri documenti ufficiali e con l'esempio di tanti nostri confratelli e consorelle appassionati per la missione che hanno fatto la storia dei nostri Istituti.

L'apatia è probabilmente la caratteristica culturale più pericolosa del nostro tempo. È la mancanza di empatia e compassione, è l'indifferenza di fronte alla sofferenza altrui.

La poca passione si manifesta nella mancanza di desiderio, di quel desiderio che è espressione della nostra natura ontologica creata ad immagine e somiglianza di Dio, di quel desiderio che ci mette in sintonia con il desiderio di Dio, desiderio del Regno.

Il desiderio costituisce il cuore energetico stesso della persona, attraverso cui si apre all'auto-trascendenza (= uscita da se stesso) che porta all'incontro con Dio e con il prossimo.

Questo desiderio è *catturato* dal consumismo, dal gratificante, dal *comodismo*, dall'*immediatismo*; è intrappolato dal ripiegamento su se stessi, dall'egocentrismo. La sfida è liberare il desiderio per recuperare la passione.

L'autosufficienza, espressione di egocentrismo, rappresenta un altro ostacolo per crescere nella passione per il Regno in quanto è un'attitudine profondamente contraria alla sequela del discepolo e quindi della vita di un missionario. Autosufficienza ed egocentrismo sono profondamente connessi e in contraddizione con la vocazione ontologica dell'essere umano che è relazionale.

L'essere umano corrisponde alla sua identità più profonda nella misura in cui esce da se stesso e si apre all'incontro con l'altro, entra in dialogo, comunione, condivisione.

Autosufficienza e egocentrismo sono la negazione della nostra identità di figli di Dio e fratelli tra di noi. Per questa ragione solo producono vuoto e insoddisfazione.

L'autosufficienza preclude un cammino di crescita e trasformazione perché ne elimina il bisogno e il desiderio. La vita non è vista e tanto meno vissuta come un processo che esprime l'idea di dinamismo, vitalità, discepolato, crescita, conversione e trasformazione.

In questa situazione siamo ben lontani dal considerare la vita come una costante opportunità di formazione permanente attraverso le iniziative straordinarie, ma soprattutto attraverso il quotidiano: luogo dell'esperienza di Dio nel vissuto della Missione.

Un'esperienza profonda di Dio implica interiorità e contemplazione, che fanno crescere nella consapevolezza e nell'essere profetici, insieme generano e alimentano la passione per il Regno. L'incontro con il Signore apre e porta necessariamente al confronto fraterno, rende umili perché consapevoli che siamo tutti discepoli, in un cammino di costante conversione e crescita.

6. Come crescere in un'attitudine contemplativa e profetica

La dimensione contemplativa e profetica è fondamentale per vivere la missione oggi come cammino di umanizzazione secondo i criteri del Regno: incontro, dialogo, accoglienza del differente, testimoni del Dio rivelato in e da Gesù Cristo. Essa esige umiltà, umanità, capacità di ascolto, interiorità, una profonda vita spirituale.

Seguono alcune piste su cui vorrei richiamare l'attenzione, senza pretendere di essere esaustivo, per crescere nell'attitudine contemplativa e profetica nella missione oggi.

6.1 Dalla superficialità e alienazione all'interiorità e consapevolezza

Credo sia il primo e fondamentale passo, per niente facile, ma indispensabile per essere fedeli alla missione oggi. Nella mia esperienza ho visto molte resistenze a dare questo passo e ho l'impressione che siano una minoranza coloro che riescono a camminare in questa direzione.

Per crescere nell'interiorità è necessario:

- auto-disciplina
- pazienza e perseveranza
- affrontare il silenzio esterno e interno e l'ansia che questo può produrre
- il coraggio della verità su di noi stessi
- aprirci e confrontarci con chi può aiutarci
- rinunciare alla facile e immediata gratificazione dei nostri bisogni e impulsi
- la consapevolezza che Dio ci chiama a questo cambiamento per il nostro e altrui bene.

L'interiorità è frutto della consapevolezza:

- di chi realmente siamo, di dove ci troviamo, di quello che viviamo, dove stiamo andando
- della presenza e azione di Dio nella nostra vita
- della presenza dell'altro nella sua alterità e bisogni
- del senso della Storia
- di quello che avviene attorno a noi e del perché
- delle esigenze reali della missione oggi.

L'interiorità e la consapevolezza sono condizioni per un cammino:

- di crescita nella propria identità e senso di appartenenza alla propria comunità e Istituto
- di interiorizzazione/assimilazione dei valori
- di esperienza di Dio: nell'ascolto della sua Parola, nella liturgia, nella comunità, nel povero, negli avvenimenti, nella Storia e nel cosmo
- di una trasformazione che è necessariamente conversione.

6.2 Dall'individualismo alla testimonianza come comunità

Più che individui discepoli e missionari, siamo comunità discepoli e missionaria. Si evangelizza come comunità, testimoniando l'amore fraterno nella mutua accoglienza, nel rispetto, nel perdono, nel dialogo, nella condivisione di ciò che abbiamo e siamo, nella collaborazione, nello stimarci a vicenda, nel valorizzare le differenze.

È urgente riscoprire il ruolo della lealtà che è fondamentale in tutti i sistemi di vita umana. I legami di appartenenza si configurano come legami di lealtà e, di conseguenza, di fedeltà. Oggi si constata un'erosione della lealtà vicendevole. Questo è preoccupante perché quando nelle nostre comunità vengono a mancare la franchezza e la sincerità niente ci può tenere uniti.

Altri ostacoli alla testimonianza comunitaria del nostro essere missionari sono l'autosufficienza e l'autoreferenzialità. Esse emergono in modo talvolta evidente, ad es.: quando si prendono decisioni e iniziative o si fanno programmi senza consultare la comunità, senza comunicare con i superiori, nella gestione individualista ed egoista dei soldi, quando siamo incapaci di vero e reciproco incontro. Altre volte in modo sottile, ma profondo: quando si rimane sempre nel ruolo di coloro che danno senza saper ricevere, nella posizione di essere sempre pronti a dare risposte incapaci di ascoltare, o quando non sappiamo cogliere il valore delle differenze.

«Mi fa tanto male riscontrare come in alcune comunità cristiane, e persino tra persone consacrate, si dia spazio a diverse forme di odio, divisione, calunnia, diffamazione, vendetta, gelosia, desiderio di imporre le proprie idee a qualsiasi costo, fino a persecuzioni che sembrano una implacabile caccia alle streghe. Chi vogliamo evangelizzare con questi comportamenti?» (EG 100)
«Non lasciamoci rubare l'ideale dell'amore fraterno!» (EG 101)

6.3 Dall'evangelizzare all'essere evangelizzati

La missione affidata da Gesù Cristo ci ricorda che noi siamo i primi che devono essere evangelizzati. La missione è uno *scambio di doni* (LG 13) tra chi annuncia e chi riceve l'annuncio evangelico. Come missionari dobbiamo essere pronti a essere evangelizzati prima e mentre evangelizziamo, ad ascoltare prima di parlare, a ricevere prima di dare.

Spesso lo diciamo che la missione ci ha dato e ci dà molto più di quello che noi possiamo dare. Ma c'è ben altro. Assumere che saremo sempre bisognosi di essere evangelizzati dalla gente con cui viviamo, dai poveri, dai laici, dalla Chiesa locale, dagli uomini e donne nostri collaboratori, dalle religiose – per noi uomini e sacerdoti –, dai giovani, dai non cristiani implica una profonda conversione, molta umiltà, capacità di ascolto, libertà interiore.

È necessario vivere in un'attitudine di conversione possibile solo se siamo alimentati da una solida vita spirituale che, come abbiamo visto, si coniuga con l'interiorità e la consapevolezza.

Quando la vita interiore si chiude nei propri interessi non vi è più spazio per gli altri, non entrano i poveri, non si ascolta più la voce di Dio, non si gode più della dolce gioia del suo amore, non palpita l'entusiasmo di fare il bene. (EG2)

Questa oscura mondanità si manifesta in molti atteggiamenti.... In alcuni si nota una cura ostentata della liturgia, della dottrina e del prestigio della Chiesa, ma senza che li preoccupi il reale inserimento del Vangelo nel Popolo di Dio e nei bisogni concreti della storia. (EG 95)

6.4 Dalla crisi degenerativa alla crisi di crescita

«La vita consacrata partecipa di questa crisi ed è attraversata da un processo di radicale rinnovamento. Se pensiamo i nostri Istituti come delle case ... traballa il pavimento, traballano le fondamenta stesse». (Assemblea USG-22/24 maggio 2013)



C'è una crisi che è di crescita in quanto porta a un cambiamento positivo, a una trasformazione. Lo sviluppo umano passa necessariamente per fasi di crisi, senza le quali non ci sarebbe crescita. La crisi sempre comporta una certa sofferenza, che ha senso se è per la crescita. Ma non tutte le crisi sono di crescita!

C'è un altro tipo di crisi, quella degenerativa in quanto non porta a uno sviluppo e a una crescita, ma manifesta un declino, un deterioramento che conduce a una morte, non necessariamente fisica. Un gruppo, un'istituzione, la società possono vivere una crisi degenerativa.

Secondo Erich Erikson *generatività vs stagnazione* sono le polarità che caratterizzano la fase adulta nello sviluppo psico-sociale dell'individuo. Generatività è la capacità di comunicare vita, di generare qualcosa di significativo, bello, buono che lo si possa condividere e offrire ad altri. Stagnazione esprime immobilità, il blocco della crescita e dello sviluppo, non vitalità, sterilità. È accompagnata da

un senso di inutilità riguardo alla propria esistenza.

La vita si rafforza donandola e s'indebolisce nell'isolamento e nell'agio.... La vita cresce e matura nella misura in cui la doniamo per la vita degli altri. La missione alla fine è questo. (EG 10)

Dobbiamo potenziare nei nostri istituti la generatività uscendo da quelle situazioni che sono espressione di una crisi degenerativa.

6.5 La vita missionaria intesa come formazione permanente

I membri di un'istituzione alimentano la loro capacità generativa vivendo con un'attitudine di formazione permanente. Per questo è necessario rompere la deleteria idea che la formazione è un capitolo che si chiude con i voti perpetui o, per i sacerdoti, con l'ordinazione. La formazione è necessariamente permanente in quanto accompagna tutte le tappe della nostra vita dalla formazione iniziale all'anzianità.

La vita missionaria nel suo quotidiano può essere vissuta come costante opportunità di crescita umana e spirituale quando potenziamo a livello personale e comunitario quel dinamismo interiore che permette di lasciarsi *toccare*, confrontare, stimolare, convertire dalla realtà nel suo quotidiano e in questo modo di crescere in fedeltà creativa alla vocazione e alla missione ricevute. Questo dinamismo però è spesso bloccato, interrotto, spento.

Per mettere in movimento, riattivare o rafforzare tale dinamismo è necessario potenziare la nostra capacità di cambiare, di metterci in discussione, di essere aperti, disponibili, permeabili alle piccole e ordinarie situazioni come a quelle straordinarie. Questo può essere raggiunto attraverso iniziative di formazione permanente che diano attenzione alla persona del missionario in tutte le sue dimensioni, nel momento esistenziale che vive, per una crescita nell'integrazione umano-spirituale per una più libera, consapevole e generosa risposta alla vocazione ricevuta dal Signore.

Questo, inoltre, ci permette di crescere nella capacità di apprendere dalla vita e non essere condannati a ripetere sempre gli stessi errori, perché il problema non è tanto commettere errori, ma non apprendere da essi.



Condudo questa mia riflessione con una citazione di papa Francesco che faccio mia: *"Ma so che nessuna motivazione sarà sufficiente se non arde nei cuori il fuoco dello Spirito"* (EG 261). Lo Spirito fa la sua parte se noi glielo permettiamo. In questa sinergia potremo vivere la missione oggi con un'attitudine contemplativa per essere fedeli al profetismo a cui il Signore ci chiama.

Sr. Angela Gabriella, PSG
Vivere il Vangelo con i Rom e Sinti

Sono piccola sorella Angela Gabriella, faccio parte delle 'Piccole Sorelle di Gesù' da 45 anni.
All'inizio del nostro incontro vorrei confessarvi che mi costa di parlare di ciò che vivo. Ho accettato per un senso di riconoscenza verso "gli Zingari" con chi vivo da tanto tempo. Vorrei che questa mia testimonianza possa contribuire ad avere uno sguardo di benevolenza verso di loro.

.....

Prima di continuare vorrei fare una premessa esplicativa: Quelli che noi chiamiamo zingari, *gypsi, gitani, zigeuner* ... in realtà sono persone che appartengono ad un'etnia ben precisa divisa in gruppi, che si presentano e vivono in modi diversi, anche se con molte affinità culturali. Esse chiamano se stesse, secondo il gruppo a cui appartengono e il luogo dove vivono: *Rom, Sinti, Manush, Kalè, Roma*.... Hanno una lingua in parte comune che viene dal Sanscrito.

Sembra che sia una popolazione che si è messa in viaggio dall'India occidentale, Pangiab circa mille anni fa. Attraverso la Turchia è arrivata in Europa seguendo vari percorsi: verso la Grecia e l'Africa settentrionale, e altri dall'Europa dell'Est verso il nord e l'occidente del continente.

In Italia ci sono state varie migrazioni. I gruppi più antichi che si sono insediati in Italia a partire dal 1500 hanno la cittadinanza italiana. I più recenti, provengono dall'ex Jugoslavia, dalla Bulgaria e Romania.

Detto questo adesso non parlerò più di "zingari", ma di *Rom* e *Sinti*, gruppi con qui ho vissuto e vivo....

Quando cercavo la mia strada, quello che più mi ha colpito e per cui sono entrata nella Fraternità delle Piccole Sorelle di Gesù, è la vita contemplativa vissuta nel mondo, in mezzo ai poveri, come Gesù a Nazareth. In uno dei primi articoli delle nostre Costituzioni dove si parla del carisma della Fraternità, leggiamo:

"Inviato dal Padre per portare al mondo la Buona Novella, Gesù ha voluto annunziarla a partire dalla condizione di povero e facendo della vita ordinaria il luogo d'incontro con il Padre. Nella chiesa le Piccole Sorelle hanno la missione specifica di testimoniare con la vita il senso profondo di Betlemme e Nazareth, è questo il loro modo specifico di partecipare all'opera di Cristo Salvatore".



1971 - Piccola Sorella Magdeleine with a group of 'Sinti'

Piccola sorella Magdeleine, la nostra fondatrice, a seguito di Fratel Carlo di Gesù (Charles de Foucauld), è stata conquistata dal mistero dell'Incarnazione: Dio che è venuto a noi nella piccolezza e impotenza di un neonato a Betlemme, che ha vissuto per trent'anni come un'umile artigiano di un oscuro villaggio della Galilea. Nel mistero di Betlemme e Nazareth è il fondamento della spiritualità della Fraternità. Guardando a Gesù e cercando di vivere come Lui, Piccola Sorella Magdeleine scopre il cammino di una vita autenticamente religiosa e insieme profondamente umana.

In uno dei suoi primi scritti alle Piccole Sorelle dice:

"Come Gesù durante la Sua vita umana fatti tutta a tutti. Araba in mezzo agli arabi, nomade in mezzo ai nomadi, operaia in mezzo agli operai, ma prima di tutto umana in mezzo agli umani ... penetra profondamente il tuo ambiente ... come il lievito che si perde nella pasta per farla lievitare. Oso dirti: prima di essere religiosa sii umana e cristiana".

.....

Io cerco, insieme alle sorelle della mia comunità di vivere questo tra i *Sinti* e i *Rom*, così com'è posso.

Ma come raccontare questa esperienza così concreta e quotidiana che non ha niente di straordinario, che è fatta di tanti volti e tante relazioni vissute momento per momento?

Cercherò di farlo sapendo che le parole non possono rendere tutta la ricchezza di un'esperienza vissuta.

.....

La nostra fraternità in Italia tra i nomadi, è iniziata nel 1965 in occasione del primo Pellegrinaggio internazionale degli Zingari a Pomezia (Roma). In Francia già dal 1949.

Io vivo con questo popolo dal 1987.

All'inizio le sorelle hanno viaggiato dal nord al sud dell'Italia e preso contatto con vari gruppi di nomadi.

Quando sono arrivata nella comunità dopo i voti perpetui eravamo quasi tutte nuove, abbiamo scelto di limitarci nel nostro inserimento a un solo gruppo: i *Sinti* nel nord Italia. Per tanti anni abbiamo vissuto nei campi nomadi di varie città del nord allargando pian piano le nostre conoscenze e radicandoci sempre più nell'amicizia con varie famiglie.

A partire dal 2000 abbiamo cercato di prendere contatto con altri gruppi nel sud Italia, così ci siamo ritrovate a Crotone con un gruppo di *Rom* del Kosovo, musulmani, e adesso a Cosenza con un gruppo di *Rom*, rumeni, di tradizione Ortodossa.

.....

Questa lunga permanenza tra *Rom* e *Sinti* mi ha permesso di tessere rapporti di vera amicizia duratura al di là della distanza. Credo che attraverso l'amicizia ci sia stato uno scambio ed un arricchimento reciproco. Ci sono delle cose che mi hanno particolarmente colpito nella vita condivisa con questo popolo.

- L'accoglienza
- La forza delle donne
- Lo stare insieme
- La dimensione di fede

L'accoglienza

Abbiamo ricevuto accoglienza con grande generosità, ci hanno fatto e ci fanno spazio non solo nel campo per sistemare la nostra roulotte, e ora a Cosenza per costruire una piccola baracca, ma soprattutto nella loro vita permettendoci di conoscerla dall'interno per quanto è possibile. Questo ci rende responsabili della fiducia che ci è data e crea un legame di grande solidarietà.

Quando siamo arrivate a Cosenza con un camper, che era la nostra casa, sapevamo dell'esistenza di un campo di *Rom* rumeni tra il fiume e la ferrovia e abbiamo cercato di prendere contatto con loro.

Siamo arrivate al campo non con il camper ma a piedi e abbiamo cominciato a parlare con qualche bambino. Faceva caldo. Una donna ci invita nella sua baracca a bere un bicchiere di acqua fresca, poi fa il caffè. L'indomani ritorniamo nuovamente, un'altra donna ci invita da



lei ... così per qualche giorno. Queste brevi visite servono a rompere il ghiaccio. Infine un sabato sera al tramonto del sole, chiediamo ad una famiglia se possiamo portare al campo il nostro camper che si trova in un parcheggio e restare qualche giorno con loro. Accettano subito e Lucrezia, una donna anziana, ci chiama subito a mangiare da lei.

E' il segno dell'accoglienza....

Questa accoglienza non è solo nei nostri confronti, abbiamo visto tante volte come altra gente, in situazione di bisogno, è stata accolta.

Mi è sembrata particolarmente bella la storia di una famiglia cilena: padre, madre ed un bambino di due anni, che ha dovuto lasciare il proprio paese. Arrivati in Germania, di là sono venuti in Italia abitando in un piccolo furgone.

Non potendo restare a lungo nella piazza di un paese vicino a Bologna, hanno pensato di venire là dove avevano visto delle roulotte e che credevano essere un camping. Il primo approccio da parte dei *Sinti* è stato domandare se il bambino avesse mangiato e offrendo subito un piatto di risotto. Nessuna domanda su chi erano, da dove venivano, e perché.... Dopo qualche giorno è stata loro offerta una vecchia roulotte e pian piano hanno cercato di iniziare una nuova vita sostenuti dall'appoggio dei nuovi amici.

Il bambino, adesso, ha più di vent'anni e anche se ora abita in casa viene molto spesso al campo dove è cresciuto ed ha i suoi amici. Poco tempo fa, quando il papà è morto, alla messa del funerale, erano presenti quasi unicamente i *Sinti* del campo.

Un altro aspetto è la forza delle donne

In una cultura in cui c'è una netta separazione tra il mondo delle donne e quello degli uomini, gran parte del nostro tempo lo passiamo con le donne. Da loro ho imparato tanto. Mi affascina la loro "santità" che si esprime attraverso la loro forza e il loro coraggio, la capacità di affrontare le difficoltà, il loro amore materno cioè amore per la vita che nasce, che bisogna far crescere e custodire, la vita che muore.... Donne piene di speranza, capaci di ricominciare ogni giorno perché, forse inconsapevolmente, si affidano alla forza della vita che viene incontro con la sua novità.

La struttura mentale del *Rom* legata all'immediato e al vivere giorno per giorno, rende più disponibili alla fiducia e all'abbandono a Dio. Questo è un grande aiuto a vivere situazioni realmente difficili col marito, figli, la famiglia allargata, il mondo non zingaro ... e rende queste donne libere dalle preoccupazioni che domani potrà essere peggio. *"Ad ogni giorno basta la sua pena"*. Esse sono per me un esempio di dedizione, di capacità di perdono, di nuovo inizio quando tutto sta per finire.

Il desiderio di vivere Nazareth si concretizza nello **stare insieme**.

In un mondo in cui ci si isola sempre più, apprezzo e mi sembra quasi profetico quest'aspetto della vita dei *Rom* e *Sinti*.

Quante volte mi sento dire: *"Vieni a sedere ... Sei sola, ti vengo a fare compagnia"*. Così ci si siede, si sta insieme davanti a una tazza di tè o caffè, si chiacchiera o a volte si sta in silenzio. Questo tempo, che all'inizio mi sembrava tempo perso, ho imparato ad apprezzarlo, perché è il tempo per l'incontro. E' il tempo per la relazione gratuita che richiede ascolto serio e profondo dell'altro anche nelle mille volte in cui le conversazioni appaiono banali e ripetitive. Si sta insieme tanto tempo a raccontare storie passate, si fa memoria della vita che diventa storia, si ride ... si piange secondo le circostanze e i bambini stanno lì ad ascoltare, imparano così comportamenti e modi di fare e soprattutto si rafforza la loro identità nella consapevolezza d'appartenere ad un popolo diverso. Si vive insieme anche la malattia e la morte. Quante volte mi sono ritrovata in una sala di ospedale ad aspettare ore ed ore che il malato venisse fuori dalla sala operatoria, che lo si potesse vedere vivo, e poi ad un ad uno lo si va a salutare anche solo dalla porta, tra i brontolii degli infermieri. Anche la morte è un momento solenne da vivere insieme. Amici e parenti arrivano anche da lontano per restare vicino alla famiglia in



lutto. Si sta insieme alcuni giorni con tradizioni diverse secondo i vari gruppi, ma per tutti è occasione d'incontro e un momento forte in cui si esprime l'identità di un popolo.

Un altro aspetto, che dico per ultimo, ma che per me è il più importante è **la dimensione di fede.**

Lo stare con i *Rom* e *Sinti* è uno stimolo ad approfondire la mia vita di fede e nutre la mia preghiera. La Parola di Dio letta, ascoltata, pregata, là dove mi trovo, assume un gusto e una consistenza particolare.

Un giorno mentre preghiamo nella nostra roulotte, sale una donna tra le più anziane e si siede ad ascoltare la Parola del giorno. Leggiamo il Vangelo di Matteo al capitolo 25 dove si parla del Re che raccoglie per il giudizio. Cara ascolta attentamente e alle Parole *"in verità vi dico: ogni volta che avete fatto questo ad uno dei miei fratelli più piccoli l'avete fatto a me"*, ci interrompe e molto emozionata con le lacrime agli occhi ci dice: *"Ma allora! E' a me che Gesù dice questo?"*. Ci racconta quante volte quando stava accampata lungo la strada, ha offerto un piatto di minestra ad un viandante affamato. Così ora con sorpresa e stupore si sente rivolgere dal Signore questa Parola di benedizione.

Tra i *Rom* e *Sinti* ho trovato una fede semplice e spontanea. Spesso ho sentito dire: *"Voi, non abbiamo che Dio"*. Quante volte davanti a situazioni disperate nasce spontanea la preghiera, magari come quella di Giobbe che chiede conto a Dio, ma sempre insistente e fiduciosa, che sa umilmente di non poter contare su alcun merito, ma unicamente sulla potenza e bontà di Dio.

.....

Come dicevo all'inizio, le parole non riescono a tradurre la ricchezza dell'esperienza di vita vissuta. Certo non è sempre facile, a volte si sente l'estraneità di un mondo che più lo conosci, più lo senti diverso e certi fatti lo fanno risaltare con più evidenza. Non possiamo nasconderci che spesso quello dei *Rom* e quello dei *"Gadgè"* (non zingaro) sono due mondi tra loro ostili, le paure e le diffidenze sono da una parte e dall'altra.

Vivere insieme riconoscendo la diversità dell'altro resta una sfida. Non si tratta allora di convertirsi al Vangelo, personalmente, come comunità, come Chiesa?

.....

Concludo con una parola della nostra fondatrice:

"Vorrei che credeste che vi può essere una vera amicizia, un affetto profondo tra persone che non appartengono né alla stessa religione, né allo stesso popolo, né allo stesso ambiente ...".

www.piccolesorelledigesu.it - Italia

www.rc.net/org/littlesisters/U.S.A.

www.rc.net/mexico/hermanitas/ - Messico

www.jesus Caritas.info - Inghilterra - sito famiglia spirituale

www.kleineschwesternjesu.net - Germania-Austria-Svizzera tedesca

www.carlosdefoucauld.org - Spagna, all'interno della Famiglia spirituale

petitessoeursjesus.catholique.fr - Francia

www.jezuskistestverei.hu - Ungheria

www.male-siostry-jezusa.org - Polonia

www.portal.ecdesia.pt/ecdesiaout/irmazinhasdejesus - Portogallo

www.petitessoeursdejesus.org - Svizzera, in tedesco e in francese

www.male-sestry-jezisovy.cz - Repubblica Ceca

www.malesestre.hr - Croazia

www.hermanitasjesus.org - America Latina

www.psj-arabic.com - Libano-Siria-Jordania

www.malesestre.si - Slovenia

Giselle Gómez, STJ

Viviendo el Evangelio en los márgenes

La Compañía de Santa Teresa de Jesús en Sucumbíos, Ecuador

Sucumbíos en la Amazonía Ecuatoriana

*Sucumbíos,
la Tierra sin mal¹.
Ésta es la utopía.*

*Aquí nacemos
y renacemos continuamente.
La vida y la muerte,
como en todas partes
es lo constante.*

*Pero... desde este rincón
de la selva amazónica ecuatoriana
seguimos dejando
que un Dios compasión
nos siga acompañando
y animando a
juntos/as contribuir a que esta tierra
sea lo que fue soñada.*



Sucumbíos es una de las provincias que constituyen la Amazonía Ecuatoriana en el nororiente de Ecuador y tiene una amplia frontera tanto con Colombia como con Perú. Mide 17.947 Km². Ha sido una zona habitada hasta hace relativamente poco por indígenas, sin embargo en la actualidad solo el 10% de la población es indígena y pertenece a las nacionalidades Cofán, Shuar, Siona, Secoya y Kichwa. Actualmente la población está constituida por mestizos que, por efecto de la colonización inducida iniciada en los años 70, provienen de todas las regiones del país. A lo largo de todo este tiempo se han mantenido relaciones de tensión y violencia con los indígenas de la zona.



Sr. Giselle Gomez, STJ

Aproximadamente el 85% de Sucumbíos, según los analistas, posee yacimientos petroleros pero muchos de ellos están aún sin explotar. Solamente hay 300 pozos en explotación. La Provincia aporta el 50% del PIB del Ecuador. En contraste, el 66% de sus habitantes se encuentra por debajo de la línea de la pobreza. El 50% de sus habitantes se dedica a la agricultura de subsistencia, la desnutrición llega al 40% y la mortalidad infantil al 54%.

Diversos factores confluyen para que Sucumbíos sea una zona extremadamente frágil y conflictiva. El de mayor envergadura consiste en ser zona fronteriza con Colombia, Departamento del Putumayo, realidad en la cual existe guerrilla, producción de coca, narcotráfico, una fuerte actividad represiva y consecuentemente, objetivo militar de primera importancia del Plan Colombia. La implantación de este plan ha dado como resultado una fuerte escalada de violencia. Como consecuencia se han multiplicado los desplazamientos de población civil colombiana hacia territorio ecuatoriano. Razón por la cual, a Sucumbíos se le considera zona de "refugio" de la guerrilla colombiana.

Sucumbíos es una región estratégica para la defensa, la economía y la seguridad nacional del Ecuador. Su doble frontera, su producción petrolera, los crecientes niveles de empobrecimiento y de conflictividad son circunstancias que la han convertido en zona altamente sensible para los intereses nacionales y regionales. Lo que sucede en Sucumbíos es de vital importancia y repercute tanto en Quito, como en Bogotá o en Lima.

¹ "Ese lugar privilegiado, indestructible, donde la tierra produce por sí misma frutos y donde no hay muerte (...) la Tierra sin Mal era igualmente accesible a los vivos, donde sin pasar la prueba de la muerte, se podía ir en cuerpo y alma". Clatrès, Hélène: *La tierra sin mal. El profetismo Tupí Guarani*, Buenos Aires. Ed. del sol, 1989, pp. 34 - 35.

La Iglesia de San Miguel de Sucumbíos

Desde 1929, los Carmelitas Descalzos comenzaron su misión en esta Región Amazónica. En 1937, la Santa Sede confió la zona a la Provincia Carmelita de Burgos, en 1970 llegó Mons. Gonzalo López Marañón y en julio de 1984 se constituyó el Vicariato Apostólico de Sucumbíos el cual fue asumido por la Orden. Desde entonces se denominó ISAMIS (Iglesia de San Miguel de Sucumbíos).

Desde su llegada, los Carmelitas intuyeron que hacer posible el Reinado de Dios en Sucumbíos pasaba por comprometerse con su gente empobrecida. Fruto de este anhelo y del trabajo incansable, brotó una Iglesia viva, abierta a la participación de laicos y laicas, en la que el aporte de los campesinos, de los indígenas, de las mujeres y de los jóvenes ha sido fundamental.



Mons. Gonzalo asumió su misión en el Vicariato de San Miguel de Sucumbíos en una época de grandes sueños y transformaciones en la Iglesia Latinoamericana. Una Iglesia nueva se perfilaba a la luz del Vaticano II y de Medellín. Marcaban el caminar Obispos como Helder Cámara, Leónidas Proaño, Samuel Ruiz, Enrique Angelelli y otros. En esta década también irrumpía con fuerza la Teología de la liberación. En muchas iglesias

locales se hizo posible el compromiso con la opción por los pobres. Por toda América Latina se multiplicaron serios conflictos con los poderes políticos, sociales, económicos... también con el poder eclesiástico. Muchos obispos, sacerdotes, religiosos/as y laicos/as fueron llamados subversivos porque tomaban postura a favor del pueblo pobre, se adherían a la teología de la liberación y denunciaban las injusticias.

En el Plan Pastoral se tuvieron en cuenta elementos fundamentales para el crecimiento integral de las personas y la sociedad: La educación, la salud, la organización popular y el fortalecimiento de la sociedad civil, la comunicación, la defensa de los Derechos Humanos y la pastoral de fronteras.

Se pretendía la liberación integral del hombre y la mujer desde los pobres por la causa del Reino. El objetivo general era lograr una Iglesia viva y misionera que impulse una nueva evangelización, liberadora e inculturada, que, desde una vivencia profunda de fe en el Dios de la Vida, desarrolle pastorales en las diferentes culturas y anime a las comunidades y a las organizaciones populares, en la lucha por la construcción de un mundo alternativo, coherente con el Reino de Dios.

La Iglesia de Sucumbíos se caracterizaba por ser *"una Iglesia comunitaria, participativa, incluyente y comprometida con una opción por los/as pobres y excluidos/as, la promoción humana y la defensa de los derechos humanos, en vínculo muy fuerte y estrecho con la población, apoyando el desarrollo y construcción de la Provincia en especial desde los sectores más vulnerables... En este modelo de Iglesia "comunidad de comunidades" prevalece la participación de miles de campesinos, afros e indígenas y de pobladores de los sectores urbanos, que asumen su propia historia, fortaleciendo una identidad provincial y tiene como meta la dignificación de los más pobres. En síntesis "se trata de que los grupos heterogéneos llegados de todos los rincones de la patria formen una sociedad unida, basada en el respeto, la solidaridad, la justicia, la equidad, la inclusión y la restitución de sus derechos ciudadanos. Es un modelo de Iglesia que nace del pueblo y al pueblo sirve. De ahí la estrecha vinculación entre la Iglesia y el pueblo, en la construcción de la provincia de Sucumbíos"*¹².

La Compañía en Sucumbíos

Nos invitaron a ser parte de esta Iglesia colaborando en un Centro de Espiritualidad presencial e itinerante, un centro de paz y de formación en valores llevado por nosotras, los

¹² P. Edgard Pinos, inédito, Sucumbíos 2011.

Carmelitas y algunas laicas. Subyacía el deseo de popularizar la espiritualidad teresiana y vivirla con los campesinos e indígenas de esta realidad. En septiembre de 2006 llegamos a la Amazonía Ecuatoriana.

Al inicio fueron dos hermanas: una de Nicaragua y una de España. A medida que fue pasando el tiempo se unió otra hermana de España, una de Colombia y otra de Paraguay.

Nos movía la certeza de que no podíamos llegar a dar lo nuestro, lo que sabíamos, lo que nos había funcionado en otros sitios. Deseábamos aprender la gente, sentirnos parte de ellos y situarnos con humildad, con sencillez y con hondura. Por eso, os primeros meses los dedicaron a conocer a la gente, su modo de ser Iglesia y de ser pueblo. Visitaron los equipos misioneros, las comunidades campesinas e indígenas, compartieron con los misioneros religiosos y laicos. Con ellos y ellas aprendieron a vivir allí y a compartir lo más genuino de nuestra espiritualidad: el valor de la dignidad de la persona que se reconoce habitada por Dios y la implicación que esta convicción, hecha experiencia, tiene en las relaciones con los demás, con el mundo, con Dios.

Una Iglesia en conflicto

Después de cuarenta años de labor pastoral, al cumplir los 75 años, Mons. Gonzalo presentó al Papa, su renuncia al ejercicio del ministerio episcopal, en Octubre 2008. En diciembre del 2009 el Vaticano envió a ISAMIS un Visitador Apostólico. El informe de la visita nunca se conoció. El 23 de octubre de 2010 se entregaron dos comunicaciones del Vaticano a Mons. Giacomo Guido Ottonello, Nuncio Apostólico en Ecuador entregó en mano a Mons. Gonzalo dos comunicaciones.

1. La primera de parte del Cardenal Iván Díaz, Prefecto de la Congregación para la Evangelización de los Pueblos, con fecha 15 de octubre del 2010. En ella expresa que "la visión pastoral llevada adelante por Usted no siempre era conforme con la exigencia pastoral de la Iglesia como tal. Por tal motivo, el nuevo Administrador Apostólico tendrá que organizar el Vicariato e implantar de manera diferente todo el trabajo pastoral. Para no impedir en este delicado servicio su organización la Congregación considera oportuno que después del nombramiento del nuevo Administrador Apostólico, Vuestra Excelencia deje el Vicariato Apostólico trasladándose a un lugar diferente, si fuese posible a su país de origen".
2. La segunda, con fecha 21 de octubre y suscrita por el mismo Nuncio, informa al Obispo López Maraño el nombramiento del P. Rafael Ibarguren Schindler, miembro de la Congregación Heraldos del Evangelio³ -Caballeros de la Virgen- como Administrador Apostólico del Vicariato.

Los Heraldos tenían el mandato de cambiar el modelo de Iglesia. Se intentó desarticular las instancias comunitarias de participación, no se convocaba al clero local, se irrespetó el proceso vivido por la iglesia y los planes pastorales que habían sido construidos conjuntamente, se instauró una pastoral sacramentalista, se desautorizó a los líderes y servidores, hombres y mujeres, de las comunidades eclesiales de base, se desvalorizó especialmente a las mujeres...⁴

En el camino se encontraron con una Iglesia capaz de posicionarse como protagonista de su proceso de fe. No podían dejar que la justicia y la fe se divorciaran, que los laicos no tuvieran voz, que las mujeres perdieran su rol de liderazgo, que el clericalismo se impusiera. Como la sociedad civil y la iglesia han caminado de la mano, las estrategias que utilizaron para cuidar su modo de ser Iglesia, fueron generando un foco latente de conflictividad social que hizo intervenir a altas esferas del gobierno porque no se podía poner en riesgo la realidad fronteriza: Ecuador - Colombia. Se consiguió que los Heraldos salieran de Sucumbíos en 2011, pero a el precio que

³ "Los Heraldos del Evangelio - Caballeros de la Virgen son una asociación privada internacional de derecho pontificio, que representa al sector más conservador de la Iglesia Católica. Su fundador, João Clá Dias fue secretario y confidente del Prof. Plinio Corrêa de Oliveira, quien creó la secta ultraconservadora 'Tradición, Familia y Propiedad' (TFP), que por sus rasgos fascistas y antievangélicos, fue reiteradamente cuestionada por la Iglesia de Brasil, país donde se originó. A la muerte de Plinio en 1995, João Clá logró retener a los miembros restantes de esta organización y fundó los Heraldos del Evangelio, asociación que recibió la aprobación pontificia en 2001. Su proyecto es constituirse en la nueva caballería de la Iglesia.

⁴ P. Edgard Pinos, inédito, Sucumbíos 2011.

hubo que pagar fue la salida de los Carmelitas. Nosotras permanecemos. Sentíamos que el pueblo sostenía nuestra fe y nuestras opciones y que nosotras también sosteníamos al pueblo.

El proyecto de espiritualidad se mantiene porque es un referente, una luz, un lugar de paz, de serenidad, de discernimiento, de esperanza...

Nuestro centro está ubicado en una zona campesina a 30 kilómetros de la frontera, trabajamos y compartimos con seis comunidades sobre la vía interoceánica, de las cuales cuatro son campesinas y dos indígenas. Nuestra labor fundamental es trabajar con agentes pastorales, tanto de evangelización como de pastoral social del Vicariato. Organizamos talleres, encuentros, retiros, convivencias y tenemos presencia permanente en este centro, porque es un centro de paz y reconciliación.

Hemos incorporado el "proceso corazonal", que tiene sus raíces en los indios quitucara que son una etnia de Quito, y hemos entretejido con él la espiritualidad teresiana. En esta zona de conflicto político, eclesial y personal necesitamos procesos de paz y reconciliación, a nivel humano. Lo ofrecemos en el centro de manera permanente.



Trabajamos con las mujeres. Cuando llegamos descubrimos que más del noventa por ciento de las mujeres sufre violencia física, psicológica y sexual. Nos hemos comprometido mucho con esta realidad que viven las mujeres. Somos parte, como una más, de las organizaciones de mujeres de Puerto Libre, la población que tenemos más cercana. Estamos afiliadas a la Federación de mujeres de Sucumbios que nació hace más de veinte años, al amparo de la Iglesia con las primeras misioneras que trabajaron con ellas. Ahora es una organización civil que une todas las religiones y culturas. Es una de las organizaciones con más prestigio moral en este momento en la Provincia y también en el país. Nosotras trabajamos en colaboración con ellas⁵.

Al pasar los años viviendo el Evangelio en los márgenes

Al pasar los años, cuando miran hacia atrás, ven que Dios ha hecho y está haciendo con ellas un camino de Evangelio en los márgenes, camino que ellas y nosotras agradecemos:

- Hemos sido acogidas en una Iglesia ministerial la de San Miguel de Sucumbios, de la que estamos aprendiendo sencillez y comunión. Ha dinamizado otro modo de mirar y de situarnos.
- Haber sido parte de un Equipo Misionero mixto formado por los Carmelitas Descalzos, una laica y nosotras fue una posibilidad para nosotras, una puerta abierta al conocimiento de esta realidad, pero también fue una oportunidad para un tipo de relaciones nuevas, para vivir desde otra perspectiva la vida religiosa teresiana.
- La Palabra de Dios escuchada aquí y con este pueblo, rico y empobrecido, tiene nuevos matices y nos sentimos impulsadas a acogerla, estudiarla, interiorizarla, compartirla y celebrarla desde claves liberadoras.
- El contacto con personas, instituciones, organizaciones diversas en esta Iglesia tan diversa, nos ha permitido por un lado, conocer esta realidad desde dentro, y por otro, descubrir muchas posibilidades de vida y de transformación. El concepto de comunidad se amplía, trabajamos en redes, el proyecto se va haciendo mientras caminamos juntos/as.
- Vivimos en una realidad compleja y contradictoria, en una realidad de injusticia, desigualdades y exclusión junto con una biodiversa Amazonía, que nos invita a la comunión con la naturaleza y con Dios. El sufrimiento de las personas, su resistencia, su sentido de fiesta, nos han permitido ir cambiando nuestra visión de la vida, y sentirnos agradecidas con lo recibido y colaboradoras con esta realidad. El dinamismo espiritual que esto genera continuamente es para nosotras un signo de vida que agradecemos. Nos sentimos muchas veces convulsionadas y nos preguntamos

⁵ Cfr. Alonso Mangas, Susana, Entrevista Diciembre 2013 Boletín STJ No. 265, Roma Octubre - Diciembre 2013, pp. 374 - 376.

seriamente la forma y modos de nuestra inculturación, de vivir el profetismo y de colaborar activamente con la reconciliación de este pueblo.

- La situación de las mujeres aquí ha alentado en nosotras la necesidad de releer nuestra espiritualidad desde la perspectiva de género y en este contexto de pobreza y exclusión, hacer una relectura desde los pobres se convierte en una obligación.
- La vida misma es para nosotras cauce de formación. Nos sentimos metidas en un proceso de conversión y de transformación continua en mujeres maduras y creyentes en esta asombrosa y desafiante Amazonía Ecuatoriana.

Origen del fuego Shuar⁶

Quiero terminar con la leyenda del fuego y del Colibrí que alimenta la espiritualidad de los Shuar:



"Antiguamente los hombres no conocían el fuego. Tenían que comerse los alimentos crudos... Solo una persona, llamada Takea, poseía el fuego, que cuidaba celosamente en una caverna, sin compartirlo con nadie. Los shuar, al morir, se transformaban en aves, que intentaban entrar en la cueva para robarse el fuego. Pero nadie lograba entrar, porque la puerta de la cueva se abría y se cerraba rápidamente. Las aves no tenían la velocidad suficiente para cruzar la entrada sin quedar atrapadas. Entonces el veloz y astuto colibrí Jempe, se apiadó de los shuar. Después de un

fuerte aguacero, se quedó tendido, titiritando de frío y completamente mojado a la puerta de la cueva. Al ver ese pajarito tan pequeño y gracioso por sus atractivos colores, los hijos de Takea se apiadaron de él y se lo llevaron a la caverna, para secarlo al fuego y jugar con él.

Al calor del fuego, colibrí Jempe peinaba sus plumas con su piquito y, sacudiéndose el agua, se inflaba alzando sus plumitas para que se secaran mejor. Los niños lo miraban curiosos, atraídos siempre más por ese plumaje que se ponía siempre más lindo a medida que se secaba. Tenía una cola inmensamente más larga que su cuerpecito, toda entera, bien emplumada.

Cuando colibrí sacudió las alas, para darse cuenta si podía estar suspendido en el aire, los niños gritaron: ¡Cuidado que no se escape! Y cogiéndolo de nuevo, lo asentaron sobre la leña del fogón. Jempe Colibrí se quedó quieto, mirándolo con tanta gracia, que los niños no se dieron cuenta, que estaba prendiendo su larga colita en el fuego. Luego con la cola prendida, disparado como un rayo, enfiló la salida de la cueva, volando velozmente entre los árboles de la selva, sin que los niños pudieran atraparlo, ni la veloz puerta pudiera atajarle al camino. Cuando Colibrí Jempe se paró sobre un árbol seco, para incendiarlo, el tak tak de la puerta de Takea que se abría y cerraba sin parar se escuchaba muy lejos de aquel lugar.

Los Shuar pudieron así proveerse del fuego, conservándolo con cuidado para no perderlo nunca jamás. Construyeron sus fogones con tres gruesos troncos de madera muy combustible, convergentes entre sí por la extremidad más gruesa. Así pudieron cocinar a gusto sus alimentos, calentarse en las frías noches y aún iluminar su camino en la oscuridad y quemar la maleza y los árboles para preparar sus huertas. Hasta el día de hoy podemos reconocer entre la gran variedad de colibríes el colibrí bienhechor de la gente. Él tiene una colita larga, pero bifurcada, porque la parte del medio fue quemada al robar el fuego de Takea".

Así nos sentimos allí. También a nosotras el Colibrí, la Divina Ruah, nos provee del fuego para que con ellos y ellas, todos los que forman este pueblo, podamos calentarnos en las noches, sentir que durante la oscuridad alguien nos ilumina el camino y en la vida cotidiana podamos quemar la maleza, preparar la huerta, acompañar al pueblo y dejarnos acompañar por él.

⁶ P. Sirio Pellizzaro, Arutam Mitología Shuar, Ed. Abya-Yala 1990, Quito, Ecuador.

Marie Vaillé, FMM

La vie sous la tente avec les Nomades au Maroc

Je suis sœur Marie franciscaine missionnaire de Marie, au Maroc depuis 41 ans après 12 ans passés au Liban et en Syrie, puis 7 ans en Suisse. Je suis éducatrice et depuis 10 ans à Tatiouine, petit village de 240 habitants, au pied du haut Atlas au Maroc. Je m'occupe des enfants du préscolaire avec une femme du village.

En commençant je voudrais citer la parole de l'évangile de st Marc que nous avons lu le 31 janvier cette année et qui nous dit:

«Il en est du règne de Dieu comme d'un homme qui jette le grain dans son champ: nuit et jour, qu'il dorme ou qu'il se lève, la semence germe et grandit, il ne sait pas comment. D'elle-même, la terre produit d'abord l'herbe, puis l'épi, enfin du blé plein l'épi ... c'est le temps de la moisson.

La semence humble et cachée, devient une plante aux dimensions inespérées. La vie en Dieu n'a pas de frontières grandissant même la nuit d'elle-même.

On ne peut parler de notre mission de la fraternité de la tente sans parler de celle qui en prit l'initiative à une période où cette «fondation» défiait toutes les idées reçues et allait à l'encontre de l'idée qu'on se faisait de la vie 'régulière' d'une FMM.

Cécile Prouvost (1921-1983). Il y a une quarantaine d'années de cela. Les temps, les mentalités, les structures de la vie religieuse ont bien changé et il faut un effort d'imagination pour se représenter une «vraie» FMM décidant d'aller vivre hors de son couvent, sous la tente, au service des pauvres nomades, sans compagne d'abord, sans responsable, loin du cadre sécurisant et protecteur d'un couvent. Il y fallait une nature d'exception, une grande audace, beaucoup de courage et un appel très fort du Seigneur.



Cécile Prouvost, FMM (1921-1983)

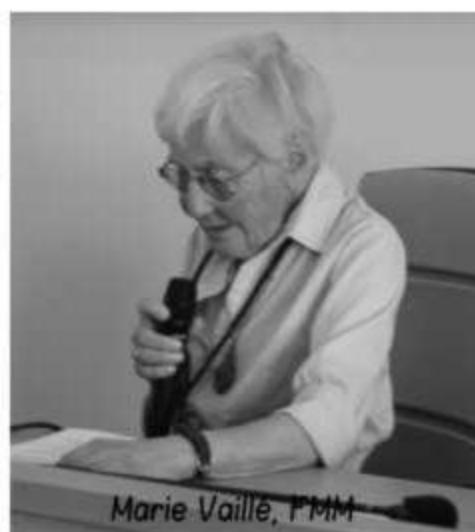
La fraternité de Midelt a toujours eu vocation d'aller aux périphéries, en 1926 quant a eu lieu la fondation, cette partie du Maroc oriental n'était pas encore pacifiée et de ce fait dangereuse. Il n'y avait comme étranger que l'armée.

La Parole de Dieu n'a pas seulement appelé Cécile «corps et âme» au service des pauvres, dans sa vocation d'infirmière, cette parole de Dieu invitait, aussi Cécile «à une intimité constante avec Lui et un profond désir de vie contemplative». Au cours de sa retraite en septembre 1969, la Parole de Dieu lui fit comprendre «**clairement**» que sa vie serait «**nomade-contemplative**».

Elle s'ouvre à ses supérieures et à son Archevêque. Peu à peu son projet prend forme et devient une réalité.

Ainsi au début elle a reçu l'autorisation de passer 1 à 2 nuits par semaine sous la tente, cela lui évite de perdre du temps et progressivement elle passe à 4 nuits et ne rentre en communauté que pour le *weekend*. Elle reçoit une religieuse comme compagne.

C'était, vers les plus pauvres — les nomades de la montagne que Cécile se sentait attirée parce qu'ils étaient délaissés par la Santé Publique. Elle avait su découvrir en eux, le Christ-Pauvre, Celui qui n'avait, ici bas, «**rien pour y reposer sa tête**». Dans sa tente nomade, Cécile s'est fait «**nomades avec les nomades ...**», habillée d'un bournus ... parlant le berbère. Cécile,



Marie Vaillé, FMM



en plus de sa vie d'infirmière et de contemplative a eu aussi une vie laborieuse d'étude. Elle a traduit l'Evangile de st Marc en berbère.

En février 1983 on découvre qu'elle est atteinte d'un cancer très avancé. Mise au courant par le médecin, elle accepte dans la foi, dans la joie et dans l'espérance.

Le jour de sa mort la fondation de la fraternité est accordée. Elle le voit et elle nous quitte le 11 octobre 1983. Ce «témoignage d'une vie», se révèle en pleine lumière, le jour de la mort. Dans le cimetière de la Kasbah Myriem, c'était une foule qui accompagnait Cécile — une foule

composée de chrétiens et de musulmans, de prêtres, de religieuses; mais surtout de ses frères et sœurs de la montagne — les nomades.

Il y a trente années de cela. L'insertion dure encore, preuve s'il en était besoin, qu'elle répondait à un réel besoin et qu'elle bénéficiait de la protection du Seigneur.

Aujourd'hui nous poursuivons le chemin pris par Cécile dans un village de l'atlas, Tatiouine. Nous habitons une maison toute simple. L'électricité a été mise il y a 5 ans.

Notre journée commence le matin par les laudes suivies de la célébration et de l'adoration.

Nous venons à cette prière en portant tous ceux qui nous entourent, qui se lèvent pour reprendre les tâches quotidiennes de la journée:

- les femmes qui pétrissent le pain
- les hommes qui prennent le petit déjeuner et préparent les mules pour le travail des champs ou pour aller couper le bois
- les bergers qui partent avec les troupeaux
- les enfants qui vont à l'école...

Où avec tous ces gens nous nous prosternons devant le Seigneur. Notre mission nous engage tout entières et nous demande de faire de notre vie, de chaque instant, un don de nous même à Jesus, ce qui est un don à Jésus de tous ceux qui nous entourent.

Le père Zundel a dit en 1967 ... «le Christ n'est pas un monopole des chrétiens, les chrétiens ne sont pas un peuple élu qui serait cantonné dans ses frontières.

Le Christ est à tous, le Christ est pour tous, le Christ attend tous les hommes...

Ils ne sont pas dehors, ils sont dedans et nous n'avons pas à les évangéliser en prêchant, mais nous avons à être pour eux l'accueil de Jésus-Christ».

C'est ce que nous voulons être.

Nous désirons que notre maison soit une maison de paix.

Un jour d'octobre ... il semblait que ce serait un jour comme d'habitude en ce village de Tatiouine. Le soleil tardait à se lever. Le matin Barbara dit à Hasna: «aujourd'hui à Assise, il y a une prière pour la Paix dans le monde». En l'écoutant son visage s'illumine et elle nous dit:

«Nous aussi nous pouvons prier ensemble». L'après midi le ciel se couvre, il pleut.

Vers quatre heures malgré le mauvais temps les femmes avec les petits arrivent chez nous. Bientôt notre cuisine est pleine de monde, la joie est au rendez-vous. Je mets l'eau sur le gaz pour donner quelque chose de chaud à boire. Hasna prend la parole, elle explique en disant:

Si nous voulons que le monde soit en paix il faut d'abord qu'elle soit dans notre village, que notre cœur soit rempli de paix pour la donner au monde. Elle nous demande de commencer à prier et nous chantons la prière de St François, suivie de la Fatiha récitée par les femmes. Puis nous nous transmettons le baiser de paix à tour de rôle.

Dans le village il y avait eu un grand problème deux ans avant: une jeune fille a eu un enfant avec un garçon de Tatiouine. Tout le monde le sait, mais le père n'a pas voulu reconnaître le bébé. Les deux familles ne se regardent plus. Elles sont là ce jour-là, loin l'une de l'autre.

Quand le tour arrive à la maman du garçon de se lever pour donner la paix, elle ne bouge pas de sa place. Un silence impressionnant s'établit. Alors la jeune maman se lève et

commence le tour, elle arrive devant la mère du garçon et lui dit: **«je te demande pardon»** puis l'embrasse sur la tête.

Cette dernière reste un moment interloquée ... puis:

«je te pardonne». Le tour se poursuit, la paix est palpable. Les femmes entonnent alors un chant de Paix en berbère.... Nous nous quittons remplies de joie....

Les gens sont en confiance et viennent au dispensaire pour recevoir des soins et des conseils. Quelques fois ils nous faut parcourir les collines à pieds avec le sac sur le dos ou monter à mulet, les médicaments dans la barda ou les chouaris. Nous sommes celles qui sèment et ne récoltent pas, nous ne le cherchons pas.

Il y a encore 6 ans, nous vivions les six mois d'hiver au village et les six autres mois sous la tente avec les nomades. Nous restions à deux, c'était difficile de continuer. Cette année nous irons pendant un mois, cet été sous la tente.



C'est une vie très prenante, décapante car sous la tente, on ne peut avoir que l'indispensable, pas de superflu, il faut pouvoir déménager du jour au lendemain.

Un jour nous avons eu un très gros orage, notre tente se trouvait entre 2 accas (rivières à sec), ils servaient même de pistes. En quelques minutes, ils se sont remplis d'eau, sur une hauteur de près de 2 m. Quand la pluie a cessé, les enfants (5 à 7 ans) de nos voisins se sont précipités sur les bords pour regarder cette eau boueuse qui circulait tout près de nous. Le soir même, le grand père est venu nous dire: «demain matin, nous déménageons». Ils avaient eu très peur, les enfants pouvaient se noyer.

Chaque matin les femmes préparent le petit déjeuner pour les hommes ou les enfants qui vont garder les troupeaux, puis il faut séparer les agneaux et les chevreaux de leurs mères, ce qui n'est pas un petit travail, tout le monde, grands et petits s'y met, et l'on court de gauche à droite, pour rattraper les récalcitrants, puis quand l'opération est terminée les bergers partent jusqu'au soir emportant un pain dans leur sac. Alors les femmes tirent les cordes de la tente pour la redresser, puis commence la corvée d'eau, on ramasse tous les bidons, qu'on attache sur le dos des ânes ou dans les chouaris (les paniers). L'eau peut se trouver tout près à qq mètres de la tente comme à 1 heure de marche ou plus, autant pour revenir ; puis il faut chercher le bois pour cuire le pain et préparer le repas, à midi, on se contente, le plus souvent de thé et de pain trempé dans l'huile. Le repas c'est pour le soir quand tout le monde est là.

Cette simplicité nous pose question, les gens ne se plaignent pas, et nous qui voulons vivre comme eux, avec eux, nous voyons que nous avons plus qu'eux, même si nous essayons d'avoir le moins possible. Le matin, il est beau de se réveiller en pleine nature, au chant du coq et de pouvoir aller prier tranquillement sur un rocher ou assise contre un arbre en contemplant le paysage, de présenter au Seigneur tous ceux qui nous entourent, de lui offrir toute cette vie qui s'éveille, tout le travail qui va se faire. Alors nous pouvons chanter les laudes en union avec nos Sœurs de Midelt et de par le monde, et avec nos Frères moines. Le soir quand le jour commence à baisser les troupeaux rentrent, chaque petit court à la rencontre de sa maman, ils ont faim et peuvent enfin se rassasier, nous chantons alors les vêpres en union avec toute la création qui nous entoure et nous ramassons le travail de ce jour dans notre célébration et notre adoration. Parfois nous sommes invitées pour le repas du soir et avant d'aller dormir nous contemplons le ciel étoilé au dessus de nous, si près, qu'il semble que nous pourrions attraper les étoiles.

Les nomades sont heureux de nous voir au milieu d'eux, ils sont si souvent mis de côté, méprisés. Nous sommes là, uniquement pour eux, pour les soigner, les écouter, vivre leur vie. Ce qui nous permet de mieux les comprendre, de connaître leurs difficultés: faire des heures de route à travers la montagne pour aller se soigner quand ils sont malades; comprendre les enfants qui ont peut-être envie d'apprendre mais ne veulent pas perdre leur liberté.... Nous

donnons la possibilité à ceux qui voudraient faire une expérience de vie simple au milieu des gens de venir partager notre vie.

Voici le témoignage d'une laïque Belge venue passer Noël l'an dernier avec nous.

NOEL 2013 dans l'Atlas (Maroc) ... SUR LES PAS DE SAINT-FRANÇOIS.

Christine Bertaux

Suivant ce modèle, la famille franciscaine veut œuvrer au 21ème siècle pour la fraternité entre les personnes, les cultures, les religions et les groupes, en privilégiant le respect du frère et de la sœur dans l'accueil, le dialogue, la défense du plus vulnérable ou du plus méprisé.

Dans un village de l'Atlas, deux sœurs franciscaines, Marie et Barbara, habitent une maison comme les autres: en terre et sans eau courante. Toute la journée, et parfois la nuit, des habitants du village y trouvent réponse à leur appel. Aujourd'hui, Mohamed vient demander un chocolat chaud à Marie ... Marie a compris.

Il confie, dépit, que son patron et ami agriculteur cesse son activité. Du jour au lendemain Mohamed n'a plus de travail et donc plus aucun revenu. Ils sont six chez lui. Marie est son réconfort et lui donne espoir. Elle lui demandera par la suite d'aller faire les courses à la ville pour une sadaka, repas offert par les sœurs pour toutes les femmes et enfants du village, en remerciement à Dieu pour l'année écoulée. Mohamed est un pilier berbère de cette communauté soutenue par Marie et Barbara. Il continue donc ce rôle en allant chercher la nourriture pour tous. Au dispensaire, Barbara écoute et soigne. Elle revient à la maison entre deux «cas» ... besoin de décompresser tant les situations sont difficiles. Elle a très froid et cherche une boisson chaude. Quelques minutes.... Marie et Barbara équilibrent la situation en partageant la difficulté face à la grande pauvreté.

Pendant ce temps de nouveaux patients arrivent en face, au dispensaire. Un triporteur «Top Moto» s'arrête et son conducteur aide, vaille que vaille, un monsieur qui tente d'en descendre mais ne sait plus marcher. Barbara en a encore pour plusieurs heures. Elle réconforte, raisonne et soigne. Elle doit aussi assurer l'administratif et ranger le dispensaire.

Ahmed frappe à la porte de la maison. Il avait autrefois commis des actes graves. Il est schizophrène. Seul moyen de le maintenir digne et membre de sa communauté: Marie lui donne son médicament quotidien. «Al aska» (à demain).

François a pour unique souci d'ouvrir chaque frère avec ses dons et ses limites à l'Esprit du Seigneur.

Marie et Barbara font de leur maison un nid de l'acceptation de chacun. J'y suis arrivée un peu par hasard et me suis sentie attendue. Dans ce village, l'esprit franciscain est naturellement distillé. En recevant l'amour selon l'Esprit du Seigneur, chacun est enclin à donner le meilleur.

Leur petite communauté reçoit l'Autre dans toute l'acceptation de ce qu'il est. Chacun y trouve la liberté d'être lui-même.

«François porte sur toutes les créatures un regard fraternel, admiratif et bienveillant. C'est la joie de l'homme responsable qui collabore avec Dieu pour bâtir un monde fraternel et juste fondé sur l'amour».

Le 24 décembre fut une belle occasion de fraternité, de partage dosé de culture religieuse. Dans l'après midi les femmes et les enfants viennent prendre du chocolat chaud suivant la tradition. Fatma la voisine berbère, leur explique le sens de la fête selon le Coran.

Pas de rite religieux mais une occasion unique de concrétiser l'acceptation de l'autre dans ses croyances. Le repas de veillée fut préparé par Marie et pris en commun: les voisins, un père franciscain, un coopérant et sa fiancée, une famille berbère venue de sa tente en montagne, une française de passage, Marie, Barbara et moi. Puis est arrivé Aziz, lavé par Chérif et donc tout propre. Formidable occasion de manger dans le même plat pour concrétiser l'union.

La création est le lieu où Dieu se donne et se révèle. Vivre dans cet Esprit nous fait passer de nos projets étroitement humains au projet d'amour de Dieu sur nous.

Ce soir là, une fois les amis berbères repartis, nous sommes descendus dans le petit oratoire où l'on se dépose pour trouver la prière. Une eucharistie de Noël à laquelle chacun apporta son grain de lecture. C'est dans cet oratoire, que tous les matins et tous les soirs, Marie et Barbara, avec ceux qui partagent un temps de vie chez elles, s'assoient sur les tapis tissés par l'Association des femmes du village. La liturgie finement préparée et choisie selon le vécu de la journée favorise la prière et le rapport avec Dieu comme chacun souhaite le vivre. Le tabernacle et son contenu dégagent une intensité à l'image de la spiritualité qui s'est développée là-bas. Le chant unit les participants.

François, opte délibérément pour les pauvres mais reste frère de tous.

Rester frère de tous, c'est aussi redescendre vers la ville de Midelt. Le 25 décembre fut l'occasion de retrouver les communautés religieuses d'en bas, de la ville.

Les sœurs franciscaines de Midelt, elles aussi, sont venues à la messe chez les moines de Notre Dame de l'Atlas. Ils et elles se retrouvent dans la spiritualité.

La chapelle du monastère incite à se sentir en communauté religieuse. C'est primordial pour ces hommes et ces femmes qui donnent autant qu'ils et elles le peuvent dans un pays où tout signe extérieur de religion chrétienne est proscrit. Nous, les gens de passage, bénéficions de l'intensité spirituelle qui se dégage lors des célébrations. Cela nourrit. Nous nous sentons privilégiés de pouvoir partager ces prières.

... Car c'est en se donnant qu'on reçoit, c'est en s'oubliant qu'on se retrouve, c'est en pardonnant qu'on est pardonné, c'est en mourant qu'on ressuscite à l'éternelle vie. (François).

Certaines personnes désirent servir en donnant un peu de leur temps et partager leurs compétences:

L'année dernière, personne ne pouvait savoir à l'avance comment allait se dérouler la mission dentiste. Nous avons d'abord demandé toutes les permissions pour la mission au nom de l'association «Tanoute» (qui signifie — petit puits) que nous aidons de nos conseils. C'est une association des femmes du village de Tatiouine où nous habitons.

Après bien des démarches commencées en janvier, nous avons eu la dernière permission pour le dentiste en juin, la veille au soir avant son départ de France; le lendemain matin il prenait la route pour le Maroc. Le dentiste c'est un français, Frédéric et son assistante, sa femme Valérie qui viennent depuis cinq ans soigner la population de Tatiouine et ses environs.

L'an dernier nous avons décidé de nous rapprocher des nomades pour qu'ils puissent profiter au maximum des soins dentaires.

Le temps est venu du départ. Nos petits sacs avec juste le nécessaire sont prêts. Mais il y a tout le matériel de soins dentaires, de soins pour le dispensaire, et pour le travail du Nadi... La voiture de chez les moines où il avait parlé au dernier rescapé de Thibérine qui lui avait conseillé d'aller voir les Sœurs à Tatiouine. Il demande de se joindre à nous. Il devait partir à Fès, mais il s'est laissé surprendre, déranger et le voilà parti pour 3 jours avec nous vers l'inconnu en nous faisant confiance.

Nous sommes ouverts à l'étonnement devant la nouveauté, respirons le silence qui nous permet d'entrer en communion.

Nous voilà arrivés ... des mules, des ânes nous attendent, amenés par le nomade qui nous accueille...

Nous faisons la dernière partie de la route à pied en devenant un peu comme eux, il n'y a pas moyen d'arriver avec la voiture jusqu'à à la tente sous la quelle le dentiste va travailler. Installation faite, nous prions et puis nous allons manger sous la tente de la famille de l'Hou.

Le matin nous avons une surprise, le groupe électrogène ne veut pas marcher ... et nous découvrons que Roland à un moment de sa vie était mécanicien. Il se met au travail et un peu plus tard tout marche à merveille. Rien n'est fortuit dans la vie, nous sentons partout en toute rencontre la main de Dieu. Nous avons vécu ensemble en rompant le pain de nos esprits et de nos cœurs les uns avec les autres. Nous avons travaillé à côté de la tente de L'HOU IDIAAN qui a donné hospitalité à tous ceux qui sont venus pour être soignés. ASSOU AOUJIL un homme de Tatiouine ancien nomade a donné sa tente pour que le chirurgien puisse travailler dans de bonnes conditions. J'ai pu donner de la joie aux enfants qui se sont exprimés par les couleurs. Même des jeunes de 18 ans en attendant les soins ont demandé: je peux moi aussi dessiner?

Barbara a pu soigner les nomades malades tout près de leurs tentes.

Nous avons vécu «la visitation» au quotidien et partagé la communion avec tous ceux que nous avons rencontrés: chez les nomades, à Tatiouine et dans les villages environnants.

En vivant dans la simplicité cela nous permet de nous libérer de notre culture de consommation. Nos amis Frédéric et Valérie ont pour la première fois pu partager la vie sous une tente berbère.

Chaque soir nous entrons dans cette musique silencieuse de toute la création pour partager les moments forts de la journée. Nous ressentions cette chaîne d'amour qui lie tous les hommes en cette Présence unique. Il n'y a pas de frontière. Cette Présence nous délivre de tous les liens et nous rend universels. C'est là le plus extraordinaire nous pouvons vivre avec un autre qui devient pour nous un frère, une sœur. Le reste devient silence ... impossible de trouver des paroles.... Venez et voyez...

Mario and Anna Cappello, *ICPE Mission*
**Formation for Mission in the 21st Century:
Engaging the Youth**

Introduction

It was in January 1985 when an international group of 20 young people arrived on the island of Malta to embark on a unique adventure that would change their lives. Representing 14 different countries they had come together to participate in a four-month, full-time School of Evangelisation or School of Mission as it is now being called. This training school was the first of its kind in the Catholic world. Since then, thousands of young people have been through this life-transforming experience and sent to the different corners of the world as disciples and apostles of the Gospel of Joy. Even if we have been doing this for 30 years now, we do not come as experts; we feel we are still on a steep learning curve given the fast-changing and complex youth culture of our times. Even so, as we share from what we have witnessed God do among us and from the Church's teaching, some clear and exciting guideposts emerge of how the Church today can attract, retain, form and engage in the forefront of its mission, young people full of passion and purpose to know Christ and make him known.



Sacramentalised but not evangelized

Both of us come from Malta and were born and raised Catholic like most of the locals back in the 70s when daily mass attendance was still about 44%. So we picked up our Catholic faith from our family and the parish as naturally and inevitably as we picked up our mother tongue. Within this paradigm it was assumed that our Christian identity would move steadily into adulthood and there was little expectation that it would include internal "turning points", much less a "conversion" experience. In other words, we were among those who had been sacramentalised but never evangelised.

It was then in the late 70s when through the Catholic Charismatic Renewal both of us experienced a personal encounter with Jesus as we heard the essential nucleus of the Gospel — the Kerygma — being preached. Blessed John Paul II describes the kerygma as "the initial proclamation by which a person is one day overwhelmed and brought to the decision to entrust himself to Jesus Christ by faith".¹

The normal Catholic

Having observed that there is a chasm the size of the Grand Canyon between the Church's sophisticated theology of the call and mission of the laity and the lived spiritual experience of the majority of Catholics we lived and grew up with, we felt called to tell the Great Story of Jesus and facilitate that encounter with him in the lives of nominal Catholic youth, that alone is able to turn them into normal Catholics. Normal Catholics have a living, love relationship with God; normal Catholics are excited and knowledgeable about their faith, the Scriptures and what the Church teaches; normal lay Catholics live their life as a vocation and mission; normal Catholics are deliberately and passionately engaged in the mission of the Church to spread the Gospel of Joy in the arena of life for which God has equipped them!

1. THE EDUCATIONAL TASK OF THE INSTITUTE FOR WORLD EVANGELISATION

1.1. Two-fold Objective

And so, called and sent by the God of Surprises, both of us resigned from our jobs a few months after we got married and started living on Divine Providence as missionaries. Together with others who shared the same call, we set about establishing the Institute for World

Evangelisation with a two-fold objective (i) that of forming and training Catholics into effective evangelisers and (ii) carrying out various missions in different parts of the world.

1.2 Systematic and Comprehensive Formation

Along the years, systematic and comprehensive courses of formation have been developed addressing different aspects of the Christian life for the laity, ranging from light, practical sessions for elapsed Catholics, to a series of advanced courses from a highly theological perspective. Particular modules have also been designed and given in collaboration with the Missionary Oblates of Mary Immaculate, the Sisters of the Sacred Heart and Jesuit Schools of Spirituality.

1.3 Future Christianity and Society

As an Institute, we believe our educational task concerns the future; it concerns Christianity tomorrow because of the young who are being formed today; it concerns the family of tomorrow because of the couples being formed today; it concerns society tomorrow because of those dispersed in social, economic, cultural and political spheres who are involved in shaping the world of tomorrow through the decisions they make today.

1.4 Formation towards Adult Faith

In its contribution towards the ongoing formation of lay Catholics as evangelisers, the Institute sees its task within the wider context of the process of transmitting the faith. For this reason, the journey of formation that the Institute proposes is one that should result in a personal, solid and creative assimilation of the faith — adult faith. The Italian theologian and archbishop Bruno Forte describes the adult Christian as the baptised who, through a progressive maturity in the life of faith, hope and charity fostered and lived in the community, is able to discern his or her individual charism, and confirmed by the Body of Christ is able to live that charism in the service of others.²

1.5 Formation towards Unity of Life

Throughout her 2000-year-old tradition, the Church has educated, i.e. has taught the real meaning of existence. And yet, the daily life of many Catholics is lived separate from this relation with God, which introduces the full significance of each of its particular aspects. In the final analysis, what we keep discovering is that it is not in seeking innovations for transmitting "information" (in the tools, the materials or the group dynamics, however valuable they may be in themselves), that can make Christian educational processes rewarding for contemporary youth. The overcoming of the split between faith and life demands that the Christian be given a way of comprehending God that is able to exert an influence on his or her daily life. This implies a change in the attitude with which one would then perceive and tackle one's activities on day-to-day basis.



2. THE OBJECT OF CHRISTIAN EDUCATION

2.1 Content: The Person of Christ as Hypostasis

Christian education is therefore not to be understood as a collection of content handed down from one generation to the next, but essentially a method through which this content becomes the hypostasis, in the light of which, problems are confronted and solutions sought. Therefore, "formation consists essentially of rendering possible, real and personal, the encounter with Christ" from which flows "a whole new way of life renewed by the Gospel."³

One such life-changing encounter took place on the road to Damascus between Paul and Christ. This encounter was not predominantly a conversion experience as in the current understanding of the word. Above all, it was a revelation, an illumination and a vocation! Paul experienced the sudden and unexpected passage from darkness to light, from flesh to spirit, from death to life. The former part of his life was under the Law; as from now on, it was

radically orientated in, through and for Christ to the extent that he cries out: "For me to live is Christ" (Phil 1:12).

2.2 Transformation in Christ

A remarkable spiritual unity is inherent in this second part of Paul's life in fact, as his life is lived intensely under the sign of the passion and resurrection of Christ, the gifts of the Holy Spirit and apostolic activity. Paul's journey reveals how a whole new way of thinking, behaving, reacting to life events develops when we "put on Jesus Christ" (Rom 13:14), "our sanctification" (1Cor 1:30), "walking" and "growing" in Him (Col 2:6; Eph 4:15). Reflecting on these passages, Father Ermanno Ancilli concludes that "This is by no means an external form of imitation and conformity. Rather, it is about entering into intimate communion and friendship with Christ, so that it is he who dwells in us (Gal 2:20). The progressive resemblance to Christ is in fact, the expression of God's plan of salvation that consists of the transfiguration of the children that have gone astray, into God's only Son."⁴

This is God's plan for humankind! This then the object of any form of Christian education which Paul himself expresses in these words, "For those whom he foreknew he also predestined to be conformed to the image of his Son" (Rom 8:29).

Translated into the formation process the Institute aims at, this implies educating in such a way that the Gospel message may transform the more properly human impulses of reason, freedom and action so as to achieve the unity between faith and life which alone makes possible the Church's missionary objective.

3. THE CHRISTIAN EDUCATIONAL METHOD

Revelation teaches us the way in which Jesus taught his disciples, an educational process that resulted in the definitive transformation and full maturity of the disciples, ready to give their life for the love of the Master as His apostles.

3.1 Christianity as an event

Retracing the first steps in the birth of the Christian community as it has been transmitted to us through Revelation, we can establish that Christianity, in its essential terms, is the event of Jesus Christ who died and rose from the dead, the Son of God incarnate, who, by the work of the Holy Spirit, makes himself present in the Church, and through the Church, in every moment in history. And this event is communicated in a gratuitous and astonishing way to men and women situated in history of every background, culture and tradition.

3.2 An event presented as a meeting

Furthermore, this event of Jesus Christ is presented as a meeting. Christianity is, in fact, an event that assumes the form of a human meeting, like the one that John and Andrew had with Jesus (Jn 1:35-39), that of Zaccheus (Lk 19:1-10), the Samaritan woman at the well (Jn 4:1-26), and so many others. The meeting is simple. It is possible for everyone and need not take the dramatic slant of Paul's encounter with Christ on the road to Damascus. Yet without exception, it is manifested as the impact of the exceptional presence of Jesus with the human person who is faced by something that is incomparably greater than him but which — at the same time — is more familiar to him than his own aspirations and intentions. This Presence is seen to correspond to the sum total of elementary needs and manifestations that, with the Bible, we can call "the heart" (cf. Lk 19:1ff).

3.3 A meeting that brings newness of life

It is a meeting that brings with it an unmistakable taste for newness (cf. Mk 1:27). The person touched by the presence of Christ and by the gift of his Spirit begins to use his own reason in a new way, to think in a different manner than before: "(man has) put on the new nature, which is being renewed in knowledge" (Eph 4:13; 17:23). In the Gospel narratives, the disciples recognised, by grace, the communication of the Truth itself and, hence, on the basis of their experience, used their reason as a way of gaining access to reality in all its aspects ... including the astonishing possibility that this Jesus whom they had met was the Son of God! In this line, we see the close correlation between thought and experience and the dualism of faith and reason overcome.

4. THE SCHOOL OF MISSION (S.O.M.)

We will now present a brief overview of the specific module of the School of Mission that we continue to run as we seek to provide in-depth formation to young Catholics desiring to learn more about their faith and how to share it with others. This school also serves as a vehicle for those wishing to respond to the missionary vocation, to receive initial formation and experience in mission.

The S.O.M. extends over a period of five months, and runs full-time within a residential community environment in one of the Mission Centres of the Institute. Every participant shares a bedroom with one, two or three other international school participants and the rest of his or her home for this period of time are the common areas such as the dining room, the lecture hall, the living rooms for relaxation, and the chapel. Participants are mostly in their twenties and on a given school, the number of young people ideally should not exceed twenty-five.



4.1 The Lecture Phase

The first four months of the S.O.M. constitute the Lecture Phase. Several hours in the mornings are spent in lectures. Much can be received through these well-prepared teachings. However, the emphasis is not on accumulating content that results in information but wisdom; it is about appropriating these truths in one's life, on renewing the mind and eliciting a response out of freedom. The extended time of the Lecture Phase serves as a form of desert to where God "allures" the soul "to speak tenderly to her" (see Hos 2:14). The fruit of this time is therefore always a deeper level of embracing and responding to Jesus' call "Come follow me" (Mt 4:19). This time of "extended retreat" also helps to purify, and consequently reinforce, one's convictions and motivations in the Christian life in the light of God's love and the mysteries of our



Faith. Consequently, what ensues is a coherence between what one believes and what one lives. The individual also experiences that the time on the S.O.M. opens for him or her new personal horizons, the discovery of one's personal vocation and charisms of service.

The Lecture Phase is systematically divided into the three aspects that

correspond to the different dimensions of the Christian life.

The first addresses the relationship of the person with God. It is here that Christianity is realised as an event and where this event assumes the form of a human meeting. In this meeting it is no longer Andrew or John or Zaccheus that feature as protagonists with Jesus but the individual participant on the school. The emphasis is the call to discipleship and the personal appropriation of this call, which requires repentance and personal conversion, the discovery that sin matters! A form of neocatechumenate takes place in this regard for those who are baptised but have never been evangelised or catechised. The significance of the sacraments of initiation is brought to the fore and accompanied by the doctrinal element and the spiritual experience of the new life in Jesus. The latter results from a conscious and deliberate adult commitment to the Lord Jesus, which is often accompanied by a fresh outpouring of the Holy Spirit. This first aspect of the School of Mission therefore relates to what Pope Francis stated in *Evangelii Gaudium*:

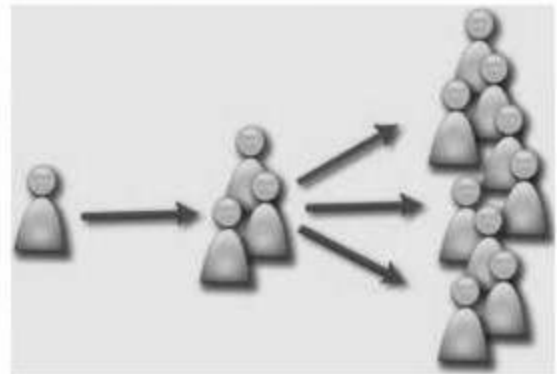
*"The primary reason for evangelizing is the love of Jesus which we have received, the experience of salvation which urges us to ever greater love of him."*⁵

The second aspect threatens the relationship of the individual to the Church. Father Raniero Cantalamessa highlighted that those who respond to the proclamation of the *Kerygma* will join themselves to the community of believers today as many did on the day of Pentecost when Peter stood up before the crowd to tell the Great Story of Jesus. He continues saying: "Little by little they will be able to make the immense heritage arising from the kerygma their own. Jesus is not accepted on the work of the Church, but the Church is accepted on the word of Jesus."⁶ And so, the aim is not merely to receive information about the Church but the gradual and ongoing transformation and growth of the individual into a living and full member of the Mystical Body.

The individual in relation to the world forms the third aspect. Pope Francis dedicated an entire chapter of *Evangelii Gaudium* in fact to this social dimension of evangelization. The Christian is a missionary in relation to the world. Incorporated into Christ who is one with "the Father who sent (him)" (see Jn 8:18), the young person is sent to the world. This part of the formation in an S.O.M. is meant to call forth a response of generosity and commitment to God's plan for a humanity redeemed in Christ. It is here that the young man or woman is helped to continue being equipped for the mission in order to be a credible and effective witness to the Gospel.

4.1.1 *Sequela*

The full biblical understanding of the life of an apostle begins with Jesus calling the disciples, each one by name and inviting them to follow him (see Mt 4:18-21). This first part of the school lasts a number of weeks precisely because it is not the teachings on evangelisation that make one an evangeliser, nor the insistence on the duty and responsibility of every baptised to share the Good News. The extended period of time allows the school participant to hear the Lord call his or her name, to respond for the first time or to deepen one's resolve to consciously and radically follow, "At once, leaving the boat and their father, they followed him" (see Mt 4:22).



Christian formation is only possible as discipleship: by following in the footsteps of Jesus, the Master. Discipleship is intrinsic to the Christian faith since without it, our youth cannot arrive at the content of truth, nor experience it for what it is. Access to what Christ teaches is only possible by following him. The disciples learnt to interpret their very life, to recognise the true face of God and the destiny of the world through their continuous personal relationship with Jesus, whom they followed through the villages and towns of Palestine. They lived with him. They watched him pray and were taught by him how to pray. They saw how he dealt with different categories of people. They saw him react to and evaluate events. They accepted his rebukes. They witnessed him giving his life on the Cross, and so assimilated his criteria and distinct point of view on every aspect of life. As disciples, the truths are learned on the basis of the living Truth. In this way, the twin dimensions of experience and content are wedded together and the dichotomy that is so frequent in modern pedagogy — between theory and practice — overcome.

4.1.2 *Appropriation of Truth*

Moreover, in their daily life together with Jesus, the reasons for the disciples to stay with him became even deeper. The experience of living with him revealed its own inner rationale, in such a way that, as the time spent with Jesus gradually passed, so was their conviction strengthened: "You are the Christ, the Son of the Living God!", Peter declared (see Mt 16:16).

It is only in "testing" the content of what is being taught that intellectualism can be overcome in Christian formation. In the intellectual approach, the educational process is exhausted in the transmission of contents and a presumed scientific objectivity. Thus, the communication of knowledge is separated from the actual life of the person teaching it or receiving it. By contrast, the person who is enabled to "test" personally what is being announced to him or her will be strengthened in the reasons that support human certitude.

The duration of time of the Lecture Phase of an S.O.M. and different dynamics provide an opportunity for this process of testing to happen in the young person's life. This is the most important and delicate moment of any formation process. The lectures end with a time for

questions, and handouts are distributed for further study and reflection. Through discussion and prayer in small groups that meet regularly during the week, the participants on the school are further helped to relate what is being heard to their own life situation, to see their history, their human situation in the light of Truth, to allow Christ to break through in their lives and bring a transformation from the inside out. Only in this way does faith become an internal dimension of a person's journey.

The importance of testing the content that is being received is unquestionable. Yet as Christian educators our responsibility is to take this a step further in the educational process. Don Luigi Giussani, founder of the movement 'Comunione e Liberazione' was known to say to his students, "I am not here so that you will be able to take for yourself the ideas that I am presenting but to teach you a true way of judging the things I say to you." Christian education needs to awaken the critical capacity innate to the human person.

The word criticism has today assumed a connotation of eminently negative type yet Paul himself exhorts the Thessalonians, "test everything (*panta dokimazete*); retain what is good. Refrain from evil of any kind" (1Thes 5:19-22). Critical reflection is a necessary tool we need to equip today's youth with so that they can develop a keen sense of discernment particularly when they are being presented with a supermarket of ideologies, trends and pseudo gospels.

Awakening the critical capacity is especially necessary in relation to young people prone to sentimentality, subjectivity, superstition or excited enthusiasms. Asking for a reason and seeking to give reason to everything that is being said and done demonstrates a true intelligent and critical spirit that is necessary for mature and solid faith. Only in this way can our youth then be engaged in sharing and articulating their faith, and in being "always prepared to give an answer to everyone who asks "them" to give the reason for the hope they have". (1 Pt 3:15-16)



to everyone who asks "them" to give the reason for the hope they have". (1 Pt 3:15-16)

4.1.3 The Role of Witness in Christian Formation

The personal and community witness takes on a decisive role in Christian formation once it is understood in the context of discipleship. The School of Mission is intentionally designed to be "experienced" within the set-up of a Christian Community. Emphasis is laid not only on the teachings being received but also on the dynamics involved in everyday life in an international community made up of families and

singles, some of whom are involved as staff members on the school. Interaction with the rest of the community includes communal prayer, meals, time of practical work, small sharing groups, sitting at lectures and relaxation times. As a further aid towards the integration and application of truth, each school participant is part of a small sharing group and has the assistance of an experienced staff member as a sharing partner, who acts as a "witness".

Through this "witness", the unity between content and experience is once again established. Without violating the other person's freedom, or leaving it indifferent, the witness acts as a gratuitous fact through which the participant continues to receive Christ's call to a freely given response. The witness moves the person, provokes and accompanies the participant on the journey in which his reason and freedom are more fully exercised.

Through the broader dynamism of the school, a sense of astonishment and a curiosity is aroused in the participants that often leads them to desire what they see lived out in the faith community as well as in the life of their personal "witness". In this sense, the sharing partners and the community, are a true and authoritative "witness" to the school participants to the extent that they communicate in a persuasive manner and in various ways, the contents that they have internalised and that have become their way of life.

4.1.4 Practical work

The practical aspect of the school is intentionally run by the staff and the participants themselves and forms an integral part of the formation process of an S.O.M.. The afternoons are normally planned for cooking, cleaning the common areas, laundry, maintenance of the

house and any other practical jobs that need to be done. These duties are carried out on roster basis in teams led by staff members. This is a golden opportunity where theory and practice, knowledge and action merge together. This aspect of the school also contributes directly to a person's growth in character, addressing areas such as responsibility, discipline, dependability, flexibility, faithfulness, submission and humility. An S.O.M. is not only about hearing well-grounded and challenging teachings on the human and theological virtues but about applying them in action among a multi-cultural setting as you wash eighty dishes per meal and scrub the bathrooms clean, day in day out, for several weeks. Learning about being a servant in the image of Christ is one thing; being part of a team in charge of shoveling snow every morning at 5.30 in the dark so that your friends can walk to the chapel an hour later, is quite another. In this way, participants quickly experience that it is service that forges a servant's heart. Moreover, within a multicultural living environment, conflict situations related to different approaches to the same situation are often where radical choices are made to work through and release prejudice, forgive and practice true charity.

4.2 The Outreach Phase

4.2.1 The Church has a Missionary Soul

The Church has a missionary soul. She was born into mission because she was born of the Holy Spirit. Awakened to this reality through a process that contributed to their formation and transformation in Christ, the young people find the outreach is the natural consequence following the Lecture Phase. The school travels to a different location for a period of one month where evangelisation takes different forms and expressions. These include from parish mission to evangelistic music concerts in youth clubs; from door-to-door knocking in poor neighbourhoods to animating Eucharist in prison; from organising a high-tech pantomime representation of the Gospel message to leading school retreats. Without exception however, these evangelistic events include personal testimonies of different participants on the S.O.M. as they come forward to share some aspects of their relationship with God. In this way, listeners catch glimpses of the life of an authentic disciple of Jesus whose struggles are real — and whose victories are credible.

4.2.2 The Discovery of One's True Identity

There is a very real sense in which it is not possible to discover how to proclaim the Good News unless one is consciously and actively involved in such a mission. Young people will not in fact, discover their true identity as proclaimers of the Gospel unless they begin to act as proclaimers.⁷

The broad experience that the S.O.M. offers prepares young people to break through barriers of superficiality and fear to live radically the option for Christ. In this way, they are set on the road to become courageous, credible and effective witnesses of the Gospel of Joy among their contemporaries and also in remote mission territories.

5. POST S.O.M. - COMMUNITY

Discipleship is the necessary seedbed without which Christian vocations of any kind cannot germinate and grow. Following the S.O.M. experience many of the participants feel drawn to consider missionary life as a valid option to give the best years of their lives to, not to mention the rest of their lives. This is where, similar to the practice of the early Church, the Institute adopts the dynamic of apprenticeship which points to the reality that Christian identity is formed in a new member through a gradual process of socialization into the community's way of life. Thus, young people are apprenticed to one of the Institute's missionary communities for a subsequent two-year period of formation as missionaries. In this way, the missionaries-in-formation absorb and appropriate a missionary identity through a structured formation and commingling of their life with that of the small ecclesial community.

5.1 The Formative Community

The Church is a community of love and joy before it is a mission to the world. The mission of joy and friendship within the Christian community is fundamental, above all in her task of the new evangelisation. Love and joy are the intrinsic life within the Trinity and the source from which the vocation and mission of the Church flow.

As a community in the Lord, every international missionary community of the Institute contributes directly to the work of evangelisation. It does so through its specific and varied activity of bringing the Gospel to the world but equally through it being a community of love.

Typical of the Christian community experience, the missionary communities of the Institute are where people of different personalities and ages, of different languages and cultures become one in Christ. The Lord calls them to come together, to be one, "so that the world may believe" that Jesus is the one sent by the Father (Jn 17:21).

Through fraternal love and the mutual gift of self to one another, the members of the missionary communities of the Institute seek to live in reality the challenge of the message they preach, as they appropriate the gift of unity. This in turn, gives rise to their missionary activity, since reaching out with the message of the Gospel becomes for them, not an academic exercise, not mere "right and duty", but the outworking of a lived experience.

6. CONCLUSION

As we speak, a new batch of young people have just started a one-year programme of formation to discern their missionary vocation while another group who are coming to the end of their two-year formation are about to be stationed in different parts of the world as *ad gentes* missionaries; still another group, this time made up of four young men, last month began their initial time of formation as prospective priests of the Institute to join the ranks of the other three brothers already ordained as missionary priests of the Institute.

As he once walked by the Sea of Galilee, so does Jesus today walk by the 21st century highways and byways casting his eyes on youth asking "Follow me, and I will make you fishers of men." (Mt 4:18-20). As Christian educators, we cannot force a response from our young but we can provide an atmosphere, an environment where the encounter with Jesus can happen and His voice be heard and responded to, courageously and radically. This duty — but more so — this privilege is ours to pursue so that a new wave of young "missionary disciples"⁸ will radiate the face of Jesus to a world "waiting in eager expectation for the children of God to be revealed" (Rom 8:19).

Notes

¹ Pope John Paul II, "Catechesi Tradendae", n. 25.

² Forte B., "Laicato, in Enciclopedia di Pastorale" (Annuncio) 2, ed. B. Seveso e L. Pacomia, p. 233. Translation: our own.

³ Sarah R., "Towards a Human and Christian Maturity", Congress of the Laity, Press Release, Pontifical Council for the Laity, Vatican City, 29 November 2000.

⁴ Ancilli E., "Il Disegno Salvifico di Dio", in AA.VV. Spiritualità Paolina, Pontificia Istituto di Spiritualità del Teresianum, p. 70.

⁵ H.H. Pope Francis, "Evangelii Gaudium", n. 264.

⁶ Cantalamessa R., "The Current Wave of Evangelization", Zenit, December 3, 2011(online at www.zenit.org/article-34044?l=english, as of May 8, 2012).

⁷ Wojtyła K., "The Acting Person", Reidel, Boston 1979, p. 49.

⁸ H.H. Pope Francis, "Evangelii Gaudium" n. 120.

Anusha George, CJ

I was born into a Syro-malabar catholic family in Kerala, in south India. I grew up in catholic surroundings and like every child in a catholic family I received catholic formation from my parents, from the parish church and from school. During my final year in school a priest who was a missionary in north India came to speak to the catholic girls with the motive of inviting them to join a particular religious congregation in north India.



I went to listen to him out of curiosity. While listening to him something moved within me. I don't remember all that he said but that he talked about "service"- service to the poor, to the needy and to the strangers. Listening to him illumined me and suddenly the word "service" made a lot of sense to me. As a result I made up my mind to enter a religious congregation in order to SERVE because service as I understood then was something new, challenging and interesting.

During the years of my religious formation I was helped to understand what is meant by service. Trying to understand it I have felt less enthusiastic about service. Because I began to realize that service requires more than mere desire to be of help to someone; service is more about being than about doing; service is not always about giving what I think I have but it is, as I understand, more about accepting, it is about being genuine and it is about being humble. And it is not easy because our ambitions, our prejudices and ourselves stand on the way.

We need religious who are outstanding in the various fields of their mission — in education, in social work, but for that we don't have to be consecrated. There are others who do wonderful works in these fields. And so in my view religious formation should be aimed at helping persons to be genuine persons who will practice what they preach; who may not have all the answers but have the willingness to stand by without judging and above all who are willing to learn. Because ignorance is one of the major problems we consecrated persons face. We think we know and it is our duty to instruct but most of the times the ineffectiveness of our work tells us that we have failed to interpret the gospel in the light of life's realities.

I come from a country of 1.2 billion people. As a former Indian diplomat puts it, "the singular thing about India is that you can only speak about it in the plural". India is not only multi-religious and multi-linguistic but also it is multicultural and ecologically diverse. Despite the long history of missionary work Christians in India constitute 2.3% of the entire Indian population. During the past decades the supporters of Hindu nationalism have been trying to stereotype Christianity in India as a way of life that promotes western life-style which according to them defiles the Indian culture, although in some parts of India Christianity was already established even before it came to the West. And this might say that Christianity in India has not been totally successful in being socially and culturally relevant.

So, given that the context is plural our definitions should also be plural. And that calls for defining and clarifying to ourselves the goals of our mission. Insofar as our perceptions about life differ and more so because the realities of our lives are different the Gospel should be interiorized, and then the meaning of the Gospel will emerge as something new.

Integral Formation of Priests and Religious: Some Challenges and Concerns of our Times

Victor Sagayam Zackarias, SVD

Introduction

Before proceeding with the presentation, I am particularly grateful to Sr. Nzenzili for having invited me, a Phd student at the Gregorian University, to participate and to be part of the panel in this conference marking the 50-year presence of SEDOS in the service of the global mission of the Church. I am asked to share my reflections on the theme, "Integral Formation of Priests and Religious: Some Challenges and Concerns of our Times," from a very very personal perspective.



I feel quite nervous as I see great people in this hall, like Superiors General, General councillors, formators, more correctly formators of formators, academicians and the missionaries from the grassroots alike. However what gives me courage is my experience of working with students in formation and with the formators from countries like Sri Lanka, India, Bangladesh, Nepal, Thailand, Philippines, Malaysia, Japan and Zimbabwe. Also I had the privilege of being in a team that trained the missionaries on *ad gentes* mission from India. I carried out these responsibilities in my capacity as Programme Coordinator of an SVD Mission Institute (PUNE) in India for the last 5 years.

Therefore my reflections on the theme, "Integral Formation of Priests and Religious: Some Challenges and Concerns of our Times," are grounded in my personal experience of interacting with students and formators alike. One may call it, 'a report from ground zero'.

Though many positive aspects of formation can be highlighted, I leave them aside for time being, and restrict the scope of my presentation in enumerating the challenges and concerns of 'Formation' in our times, under two categories: ***ad intra* and *ad extra***. *Ad intra* is taken to mean the challenges that arise during the period of formation within a religious community or congregation; while *ad extra* would mean the challenges emerging from a mission or a larger context.

Formation

Pope John Paul II says that the Church has but one purpose, "to serve people by revealing to them the love of God made manifest in Jesus Christ" (RM 2). He calls the Church as the community of the disciples of Jesus (RH 21). For this purpose, "Formation" should be understood as a process that brings about a transformation in the person and that affects the person's entire mode of existence. Formation to priesthood and religious life is a crucial element in the mission of the Church. Because priests and the religious are the face of the Church, of course not to belittle the role of laity. If they are good and exemplary, people love the Church because of their lifestyle and way of being. Just imagine, how much fresh energy is breathed into the Church because of the simple life of our Holy Father Pope Francis. On the other hand, when a scandal breaks out on account of clergymen, what happens to the image/face of the Church.

The collective effort and aim of Vatican II and all its 16 documents were meant **to rediscover the constant newness of the image of the Church, her life and mission in the world, following the person of Jesus. Church is meant to be a servant church and religious communities servant communities.** Church is no more seen as just a structure,

Challenges and Concerns *ad Intra*

- **Absence of Inspirational Role Model / Facilitators**
- **Incompetency of formators**
- **Absence of Integrity**
- **A sense of disconnect**
- **Emphasis on academics, not on spirituality**
- **Absence of contemplative/mystical dimension**
- **Limit of Authority and Obedience (other words are: overuse or abuse of authority vs inspiring authority)**
- **Loss of Genuine Motivation (mixed motives)**

institution or hierarchy, but rather a community, "a people brought into unity from the unity of the Father, Son and the Holy Spirit" (LG 4).

Challenges and Concerns *ad Intra*

Following reflections are gathered from my personal interactions with students and formators:

- **Absence of Inspirational Role Model/Facilitators:** on account of inadequate training of formators and their inability to play inspirational/motivational roles.
- **Incompetency of formators:** lack of competent formators is a serious concern in some cases. For example, the Major Superior or Provincial does not know what to do with 'persons with problems'. They are nowhere to go, and so, are appointed as spiritual directors in formation houses.
- **Absence of Integrity:** absence of integrity in the person of the formator shows up in the form of favouritism, partiality, prejudices etc, at the time of decision making or promotion of candidates. [Seminaries should be equipped with staff members who are life-giving and growth promoting. The administration of seminaries should be formative; administrators should be aware of the fact that every action of theirs is either formative or de-formative. They should treat students like adult human beings and involve them in decision making. Studies have shown that many formators do not come across as exemplary and inspiring role models. Many students question their integrity, sense of fairness and competence. The acquisition of academic grades does not necessarily mean that a person will have the requisite spiritual and human resources to be a good formator].
- **A sense of disconnect:** Students in formation experience a sense of disconnect with history and tradition. This perception comes from the inability of the superiors/formators to offer young students an inspiring historical account in academics and spiritual formation. So the students are not able to effectively connect with the past. Pope Francis refers to this aspect in EG as 'disjointed tradition'.
- **Emphasis on academics, not on spirituality:** Young students expect their formators, bishops, and theologians to be first of all, spiritual persons and not suppliers of information. Students look up to them as 'shepherds who have an experience of God', and not as mere teachers of academics.
- **Absence of contemplative/mystical dimension:** Amidst hectic schedule of academics, the aspects of contemplation and interiorization suffer. Fr. Siro Stocchetti elaborated on this point. "Christians of the future will be a mystic or he will not exist at all" is a remark Karl Rahner made when he was talking about a spirituality of the Church in the future, where the genuine experience of God bursting out of the very heart of human existence matters and is meaningful (Rahner 1981:149-50). Contemplative and mystical dimension needs to be given priority.
- **Limit of Authority and Obedience (other words are: overuse or abuse of authority vs inspiring authority):** Knowing well the limits of authority and the limits of obedience minimizes conflicts in formation arising out of 'perceived interference in the affairs of the other'. Limit of authority and obedience means, respecting the space of the other. The Second Vatican Council states: "United with Christ in obedience to the will of the Father he will continue his mission under the hierarchical authority of the Church and cooperate in the mystery of salvation" (AG 25).
- **Loss of Genuine Motivation (mixed motives):** at a point in time, some formandi seem to be losing a sense of purpose and mission. They seem to be 'flowing with the currents', having mixed motives which may then result in leaving priesthood or religious life, or just carrying 'the white elephant of consecrated life'.
- **Lack of Sufficient Self-Formation:** It is said that formation depends 70% on the candidate, 20% on the formators and 10% on the formation programme. Self-formation

means that a person is willing to take personal responsibility to bring about a radical change in life. Religious life is worth its name only when the religious exercise personal responsibility. *Pastores Dabo Vobis* states: "All formation... is ultimately a self-formation. No one can replace us in the responsible freedom that we have as individual persons" (#69).

- **Unwillingness to take personal responsibility:** Some students exhibit an 'easy-going' tendency and are unwilling to take personal responsibility during formation days.
- **Culture of Mediocrity:** There is a growing tendency today among *formandi* to take academic life and formation process lightly, and this leads to a culture of mediocrity. The performance of some of our young confreres after their final vows and ordination is very poor. They are incapable of finding new methods to face the challenges.
- **Less attention paid on Integral human development:** We have vast human resources that Mission in Africa and Asia offers. Sr. Maria Pilar spoke of human resources in Africa. Formation has to consider careful human development and formation to priesthood and religious life. Human development precedes all other formation. Some feel that not sufficient attention is paid on integral human development, in particular psycho-sexual integration (which is the next point in the list).
- **Absence of healthy integration of psycho-sexual elements:**
- **Inability to transcend barriers arising out political situations in houses of formation:** it is both from the part of formators and formandi in the case of Sri Lanka. Such barriers arise out of political and nationalistic orientations).
- **Addiction to social networking sites:** Mass Media

Challenges and Concerns *ad Extra*

- **Lack of a trans-cultural/ trans-religious consciousness in Asian context:** The term 'trans' here denotes the intrinsic ability of living systems to go beyond self, cultures and religions to embrace a common transcendental horizon that envelops us all in its moral-spiritual energy of life. It is in my opinion, a component of 'planetary consciousness' that Sr. Maria Pilar referred to. A trans-cultural and a trans-religious consciousness is essential in the 'politically-charged -ontexts' of Malaysia, Indonesia, Pakistan, Bangladesh, India, Sri Lanka.
- **An absence of effective solidarity in dialogue of life:**
- **Dedining participation of ecclesial community in liturgical celebrations:**
- **Absence of family prayer:** It is said, a family that prays together stays together. I can recollect the image of my family united in prayer around my mother. Now the context is different. Family prayers are substituted by TV serials, socialization etc. Family is a nursery for good vocation.
- **Absence of spiritual leadership:** it is felt that there is a crisis of authentic spiritual leadership in culturally pluralistic Asia. The first *International Congress of Consecrated Life* (ICCL), held in Rome from 23-27 November 2004 participated by 848 men and women religious superiors brought out a document entitled, *Passion for Christ Passion for Humanity*, which listed fifteen common concerns that demands greater attention for future spiritual leadership. One among them is: inculturation and incarnation of consecrated life in a culturally pluralistic world.
- **Formation for *missio inter gentes*:** While some congregations have contextualized formation programmes, many congregations, in particular women congregations if not all, still have formation programmes quite alienated from people and context.
- **Formation in Mission (not formation for mission):** it is not just play of words but signals a change of paradigm. In my opinion, 'formation for mission' presupposes a

...Challenges and Concerns *ad Extra*

- Formation in Mission (not formation for mission)
- Insulated formation
- Formation capable of Inter-religious dialogue: In India, 'to be religious is to be inter-religious'.
- Cultural challenges
- Challenges emerging from globalization; secularization, migration; science & technology;

sense of superiority, whereas 'formation in mission' entails a responsibility of 'gleaning the goodness in the context'. 'Formation for mission' is the paradigm of 'missio ad gentes', while 'formation in mission' is a paradigm of 'missio inter gentes'. So the traditional training **for** mission' is shifted to formation **in** mission', which is journeying towards wholeness in Christ as committed servants in mission to build a community of Life and Love. Formation is transformation into Christ "until Christ is formed..." (Gal 4:19). Missionary formation today is both 'a discipleship of Jesus' (Mk 3:14) and is, at the same time, 'open to the world' (GS 4).

- **Insulated formation:** by insulated formation, is meant the over-protective system in houses of formation. We need **'not an insulated formation' but 'an exposure-immersion'** formation system, partaking in social issues around us.
- **Formation capable of Inter-religious dialogue:** In India, 'to be religious is to be inter-religious'. The *International Congress of Consecrated Life* further states that, "Dialogue has to become a choice, a lifestyle. Our communities have to be places of reconciliation and pardon" (ICCL 2005:263).
- **Cultural challenges;** globalization; secularization; migration; science & technology.

Conclusion

Inspiring Vision *in formandi* is an essential component of formation at every level.

Seventy three rectors/formators from different major seminaries in 14 countries and regions of Asia — Bangladesh, Cambodia, Hong Kong, India, Indonesia Malaysia, Myanmar, Pakistan, Philippines, Singapore, Sri Lanka, Taiwan, Thailand, and Vietnam — gathered together from May 14 to 19, 2006 at the Salesian Retreat House, in Thailand, for a consultation on the theme "HUMAN FORMATION OF PRIESTS — CHALLENGES IN THE ASIAN CONTEXT".

The assembly observed many 'lights and shadows' in the ministry and life of the clergy in Asia. The seminarians in formation should be helped to objectively face both these aspects. One key point highlighted was the need to have a clear vision of what a priest should be.

The Church in Asia needs to form a priest who is:

A person of God-experience and is driven by pastoral charity; a person of evangelical counsels and moral integrity; a person who is welcoming and compassionate; a person in solidarity with the poor, a person of relationship and is able to live in and form communities; a humble companion — a brother, father, mother, and friend — on the journey to God; a person of dialogue, justice and peace and is a servant-leader in a servant church.

... Excerpts from the FABC consultation on the theme "HUMAN FORMATION OF PRIESTS — CHALLENGES IN THE ASIAN CONTEXT".

We observe that:

Generally in Asia God has blessed the Church with riches in regard to vocations to priestly and religious life. Seminaries and religious houses of formation do not lack candidates. Our priests are well educated, above the average population. They have a reasonably adequate spiritual formation. Our seminaries have well qualified professors to teach philosophy and theology. **Seminaries have a number of spiritual directors, though not all of them are sufficiently trained.**

Current formation programmes in seminaries are not sufficiently holistic. While importance is given to the intellectual formation of seminarians, attention given to human and spiritual formation is inadequate.

Lack of formation in handling emotions, loneliness and frustration, and healing from hurts often leads to unhealthy relationships and addictions. Over protective and controlled environment of the seminary prevents seminarians from making responsible choices based on inner convictions.

The onslaughts of secularism, materialism, and relativism, some features of the merging global culture as well as conflicts arising from the plurality of cultures within the formation environment, rise of religious fundamentalism — all these are undermining and confusing the value systems of our seminarians.

Lack of contact with people, especially the poor, prevents seminarians from really knowing their situation and growing in solidarity with them. Proper accompaniment of seminarians, especially during conflicts

related to close relationships with women is inadequate. There is a growing tendency among some seminarians and priests to opt for a comfortable and easy-going lifestyle.

The life style of some formators as well as some of the priests they encounter during their pastoral ministry and during holidays seem to influence seminarians negatively, often providing a different image of the priesthood than the one they are taught in the seminary. Dysfunctional family backgrounds of some seminarians negatively affect the formation process.

Generally lifestyle of priests is simple, often even austere. In their ministry priests reach out to the margins of society, even to remote and normally inaccessible villages. Priests in general exhibit a particular closeness to and solidarity with the poor. Generally priests get along well with their fellow priests and exhibit, at least with their ordination group, spiritual bonding and solidarity. Priests in general strive toward an ever deeper spirituality through prayer and ongoing formation through occasional seminars, regular retreats and recollections.

In Asian cultures, people usually do not like to reveal incidents and situations that present others in bad light. Hence the prevalence of misconduct, especially sexual, among seminarians and priests is not much known. There are incidents of sexual misconduct by seminarians and clergy. In some cases, legal action has been taken on offenders.

Sometimes the mass media sensationalizes and exaggerates incidents of sexual misconduct by members of the clergy. Church in Asia is not effectively addressing the issue of clergy sexual misconduct with regard to both the victims and the offenders.

Inculturazione nel carisma del Movimento dei Focolari

Ms. Michelle Pereira de Oliveira



Nell'Esortazione apostolica, *Evangelii nuntiandi*, Paolo VI esprimeva preoccupazione per il distacco tra Vangelo e cultura, ravvisando in esso il dramma del nostro tempo. Auspicava quindi che si colmasse questo divario avvicinando le varie culture con più interesse e attenzione. L'evangelizzazione delle culture — cioè dei modi di vivere e di pensare dei popoli — è, come sottolineato in seguito da Giovanni Paolo II, "La forma più profonda e più completa di evangelizzare la società, perché attraverso di essa, il messaggio di Cristo entra nelle persone, nelle loro attività, istituzioni e strutture", non esitando, nell'Esortazione apostolica *Ecclesia in Africa* (87), a definire l'inculturazione: "Via alla santità".

Chiara Lubich (fondatrice del 'Movimento dei Focolari'), di cui io faccio parte, alla fine del 1943 scopriva un modo nuovo di vivere il Vangelo. Diceva Chiara: *"Correvamo di fretta, ogni qualvolta suonava l'allarme, nei rifugi e non si poteva portare con noi null'altro che un piccolo libro: un Vangelo. In esso avremmo potuto trovare le richieste di Gesù, la sua volontà. L'aprivamo. Ed ecco la meraviglia: quelle parole, che avevamo sentito tante volte, s'illuminavano come se una luce le accendesse da sotto. Le capivamo ed una forza, pensiamo dello Spirito, ci spingeva a metterle in pratica. Altre volte si leggeva: 'Qualunque cosa hai fatto al più piccolo dei miei fratelli, l'hai fatto a me'. (Mt 25,40) Oppure 'Questo è il mio comandamento: che vi amiate gli uni gli altri come io vi ho amati' (Gv 15, 12-13) ed il Vangelo assicurava: 'Chiedete e vi sarà dato' (Mt 7,7) perché Gesù aveva promesso ed ora manteneva. Il Vangelo era, dunque, credibile, vero".*

Vivendo il Vangelo Chiara e le sue prime compagne scoprono che la vita compie un salto di qualità e che l'amore evangelico è *un'arte* che



porta ad amare tutti senza discriminazione. Ad essa sono chiamati in primo luogo i cristiani, ma non solo: tutti possono e debbono amare. È legge per ogni credente di qualsiasi fede. Ed è nel DNA di ogni persona umana. E questa è stata ed è la vita del 'Movimento' da allora ad oggi.

In pochi anni quest'*arte di amare* ha portato i membri del 'Movimento dei Focolari' in tutti i continenti, e la vita del Vangelo si è incarnata nelle varie nazioni e culture.

Desidero riportare alcuni esempi in Africa, in Brasile (la mia terra) ed in Asia.

In Africa: In sintonia con il pensiero dei Papi e per un'intuizione scaturita dall'amore evangelico durante il suo viaggio a Nairobi, Kenya, nel maggio 1992, Chiara per andare incontro al popolo africano che conosceva ed amava, fonda la Scuola per l'Inculturazione. Questo processo di inculturazione del carisma dell'unità consiste nel tagliare completamente la radice della propria cultura per entrare nella cultura dell'altro capendolo e lasciando che si esprima; compreso ciò dentro sé stessi, allora si potrà iniziare il dialogo. Infatti Chiara spiega: "Non si può entrare nell'animo di un fratello per comprenderlo, per capirlo ... se il nostro è ricco di apprensione e pregiudizio ... occorre mettersi di fronte a tutti per imparare, perché si ha da imparare realmente".

Basandosi sul concetto di cogliere ed apprezzare quello che il prossimo vuole esprimere, dopo anni di presenza del 'Movimento' in Africa — i primi focolarini, infatti, erano lì fin dal 1966 — si cominciavano a raccogliere i frutti in tante comunità del continente, per iniziare una nuova tappa.

Per il 'Progetto Africa', iniziativa promossa soprattutto da noi giovani, Chiara ci aveva chiesto di collaborare con i popoli africani, non solo aiutando concretamente tramite la costruzione di acquedotti, ospedali, scuole ... ma soprattutto stabilendo quel rapporto d'amore tale da affermare la presenza di Gesù fra noi. E' Lui infatti l'evangelizzatore per eccellenza.

In Brasile: Una frase di Chiara: "Chiunque tu incontri è il tuo 'padrone'. Mettiti in ascolto, accoglilo, servilo. Questo è il modo principale per inculturarsi nel mondo".

Nel mio paese stiamo portando avanti da anni un processo di interculturazione a favore della missione evangelica chiamato 'Progetto Amazzonia'. E' nato, inizialmente, come risposta del 'Movimento dei Focolari' alla Chiesa locale. I Vescovi erano molto preoccupati per la mancanza di assistenza spirituale dei sacerdoti e per la vastità del territorio, che aveva causato una progressiva diminuzione del numero dei credenti, favorendo piuttosto l'adesione alle sette.

Concretamente questo progetto consiste nel promuovere viaggi di esponenti vari del 'Movimento' (focolarini, famiglie, giovani), provenienti da diverse regioni del Brasile, che trascorrono circa dieci giorni delle loro vacanze per andare in luoghi vicini o lontani per evangelizzarli. Questi membri, d'accordo con il Vescovo o il sacerdote del posto, preparano un programma con la comunità locale.

Le persone che abbiamo contattato personalmente in questi otto anni di progetto sono state circa 28.000, incluse 21 comunità.

E' impossibile elencare i frutti dell'azione, giovani entusiasti di seguire Gesù, famiglie rinnovate, tante persone riavvicinate alla Chiesa cattolica. Anche per i religiosi, incontrare questi laici desiderosi di vivere la loro vocazione con passione di battezzati, era una vera consolazione. Questo progetto è un potente mezzo di evangelizzazione per diffondere la spiritualità di comunione.

Altre opere sono state pensate da parte del 'Movimento' a servizio del prossimo, grazie a singoli o gruppi, sviluppatesi un po' in tutto il mondo. Quest'attenzione al prossimo è stata tradotta in creatività, immaginazione e concretezza.

Il mezzo per sviluppare queste opere sociali è stata la fraternità, tanti modi per dialogare, cercando di comprendere l'altro, non una semplice tolleranza, non solo una solidarietà limitata ad aiuti materiali.

Tra le tante opere sociali del 'movimento' si può citare quella dell'isola di Santa Teresinha, nel Nord Est del mio paese, il Brasile, dove esistono 700 favelas, ma anche un potenziale umano straordinario.

Qui esisteva un terreno, inizialmente lagunare, periodicamente sottoposto ad inondazioni a causa delle maree e delle piogge; il provvidenziale intervento, prima di un gesuita, poi dei francescani e quindi dei focolarini, tuttora presenti sul luogo, ha permesso il progressivo risanamento del terreno. La trasformazione delle palafitte in decorose abitazioni, il progressivo

passaggio dei *leaders* dell'isola, da forestieri ad indigeni, ha dimostrato che non c'è situazione sociale tanto degradata che non possa essere riabilitata grazie a un'adeguata promozione umana fondata sul Vangelo.

Un altro progetto messo in atto dal nostro 'Movimento', è stato quello di avviare il dialogo con fratelli di altre religioni. Per esempio con il Movimento buddista della *Risso Kosei-Kai* in Giappone, con i buddisti della Thailandia, con i musulmani degli Stati Uniti d'America, con gli Ebrei...

Durante un viaggio intrapreso da Chiara in Giappone per incontrare i buddhisti, ella diceva che è proprio la diversità che ci ha fatto scoprire come i punti in comune non sono effetto di uno sforzo o di un progetto umano, ma sono l'opera soprannaturale di Dio, pensata per uno scopo a noi sconosciuto.

Con tutti questi fratelli abbiamo scoperto di avere tanti punti in comune, per esempio in tutti i libri sacri vi è scritto ciò che Gesù ci ha detto: "Tutto quanto volete che gli uomini facciano a voi anche voi fatelo a loro": è una regola per tutti, una regola d'oro.

Come giovane membro di questo Movimento, anche io posso dire di aver vissuto un'esperienza interculturale, grazie ad un corso di formazione offerto dal 'Movimento' nel 2008, svolto insieme ad altri giovani provenienti da luoghi diversi per approfondire la vita del Vangelo di Gesù attraverso il carisma dell'unità. Carisma che, una volta fatto proprio, bisogna portare in tutto il mondo.

Quando sono tornata a casa ho sentito ancora più forte l'impulso a vivere il Vangelo in tutti gli ambiti della mia vita: lavoro, scuola, casa, ma ancora più concretamente nelle zone più dimenticate della società, le *periferie esistenziali* di cui parla Papa Francesco.

Come esperienza pratica posso raccontare di aver partecipato ad una missione simile al 'Progetto Amazonia' in una regione arida e remota. C'erano circa otto membri del 'Movimento dei Focolari'.

Prima siamo andati ad incontrare il parroco per capire come agire nel progetto di evangelizzazione di quella città. Dopo abbiamo cominciato di casa in casa a visitare le varie famiglie, per conoscere di più la necessità di ogni persona che incontravamo.

Sono stati giorni di pienezza, dove scoprivamo che in realtà, quando ci impegniamo a predicare il Vangelo, non solo con le parole ma soprattutto con le azioni concrete di amore, riceviamo cento volte più di quello che avevamo donato. Proprio come Gesù ci ha promesso.



«una piccola fiamma di questo infinito braciere: amore che risponde all'Amore». <http://www.focolare.org>

GUESTS' EXPERIENCES

"MY EXPERIENCE"

DANIEL O. IHUNNIA MSP



INTRODUCTION

There is this common philosophical saying that an unexamined life is not worth living. This once again came across to me as I participated in the recently concluded SEDOS Residential Seminar which took place between the 20th and 24th of May 2014, at the beautifully constructed *Centro Ad Gentes* (Nemi) in the Italian territory of Albano.



In the first instance I will have to express my deep thanks to the SEDOS executive director Rev. Sr. Nzenzili L. Mboma FMM, the SEDOS president, Rev Bro. Emili Turú, FSM and the entire executive body of the institute for giving me the chance to be part of this great and memorable conference. The following is a brief reflection on my experience.

ATMOSPHERE OF SEMINAR

During the seminar, it was interesting to note the joy, the friendship and the enthusiasm which marked the faces of the participants. The fact that missionaries travelled from different parts of the globe, bringing a variety of cultural and religious experiences provided that dimension of universality which is one of the essential marks of mission. It was also a

balanced and inclusive event because there was that sense of value and appreciation of each other irrespective of whom. The presence and active participation of lay persons gave the seminar a definitive ecclesial balance. People listened and shared with frankness eliciting deep desires to spread the gospel joy in the world but especially among the poor who live in the margins of society.

The seminar was very unique because with it, SEDOS celebrated her 50th anniversary; a golden celebration with golden achievements and challenges. The theme of the seminar, "Anointed and Sent: Remember, Celebrate, Renew" summarizes all that could be elaborated here. But again, the quality of the experiences and reflections shared during the seminar cannot but be of great importance to the Church and to mission in the current socio-cultural dispensation. The seminar responded to many predominant questions of mission today. However, it encouraged an attentive and continued reading of the signs of the times with a great sense of contemplative interiority which provides the basis for a prophetic mission.

SEDOS: A TIMELY INITIATIVE

One of the interesting facts of the seminar was about the role of SEDOS as an institution in the Church. Discovering the intimate relationship between the Second Vatican Council's Decree on the Missionary Activity of the Church, *AD GENTES* and the founding of SEDOS in 1964, one can comprehend not only the meaning but also why it is essential that the voice of SEDOS be urgently heard, within and outside the Church. All the nine founding members of SEDOS were among those who compiled and wrote the Church's missionary Magna Carta, *AD GENTES*. To this end, former president of the institute, Rev. Sr. Maria Pilar B. Serrano, MSOLA, in her submissions outlined that SEDOS was created principally for two reasons.

1. As a forum open to institutes of consecrated life and to missiologists from both the Catholic and Protestant Churches who commit themselves to deepening their understanding of global mission.
2. For groups and religious institutes of all gender and other recognized associations within the Church to come together and join forces in order to serve the Church more effectively in its missionary activity.

It implies nevertheless that to achieve this, the institute engages in various activities aimed at promoting mission especially in the areas of missiological and theological research,

exploring new contexts and trends and networking with institutes and people engaged on issues of global mission. It came out prominently in discussions that for effective mission, dissemination of information, documentations and conferences are essential channels. It is in this regard that one understands the special role of SEDOS in today's practice of mission. And in fact, it serves as *a necessary free space for missionary integration and exchange*. This free space encourages sound theological and interdisciplinary efforts, sharing of stories and such other genres as related to mission. Following the missionary spirit of renewed evangelizing, SEDOS stands as a constructive listener to the voices in mission, discovering what God is saying in various contexts and times. As Pope Francis wrote, *we need to practice the art of listening, which is more than simply hearing*. Such Listening is processed in communication and documentations creating an openness of heart and mind. Consequently, a genuine spiritual encounter becomes possible. Only through such creative listening can we embark on the paths of authentic growth and *awaken a yearning for the Christian ideal* in the world, (See *Evangelii Gaudium* n. 171).

NEW CONCEPTS SHARED

Pope Francis in his exhortation, *Evangelii Gaudium* pointed out the need to put all things in the church into "a missionary key" (see n.34). At a deeper level, the seminar produced crucial concepts that could be very useful keys for mission. I was particularly captivated by the fact that mission today is no more 'what people do' rather it is 'a life people live'. Hence one can say, *'I am mission'*. This point was underscored by the touching missionary experiences shared by different missionaries whose life of ordinary presence and the dialogue of charity spoke more eloquently than words in their varied territories.

Mission was also considered today as demanding 'a planetary vision'. This is in view of the fast changing sociological interrogatives of today's world. The Council actually pointed this out in the opening remarks of *Ad Gentes*:

In the present state of affairs, out of which there is arising a new situation for mankind, the Church being the salt of the earth and the light of the world is more urgently called upon to save and renew every creature, that all things may be restored in Christ and all men may constitute one family in Him and one people of God (Ad Gentes no. 1).

Of interest is also the fact that *mission is rather a receiving than a giving*. In this sense the participants were in agreement that mission originates from the margins where God dwells among the poor. As such, the missionary person becomes a servant and witness to that God already present among the people. The consequence is that a mutual exchange occurs which ends up enriching the missionary himself or herself. To this end also, reference was constantly made to Pope Francis who believes that the Christian life must be defined by mission. Mission then is a Christian life led with and among the people. It also implies that every baptized person is a missionary and an agent of Christ's love in the world. Hence concepts as *ad Gentes*, *Inter-Gentes* and *Cum-Gentibus* were all explored as possible ways to enhance the understanding of mission. It was agreed that genuine missionary formation should include these essential notions if it must be relevant in today's society.

Another concept which I felt was very relevant for mission today is the understanding of mission as *Inter-congregational*. This idea may be of a theological imperative if interconnectedness and solidarity are missionary paradigms that must be re-examined. No one is an island and mission is one. All believers are in the one and same missionary boat. The idea of a 'lone ranger' method might no longer be useful. Missionary groups need to be aware of the excesses of individualism and self-sufficiency. It is the community of the faithful in principle and practice that evangelizes.

IMAGERIES

Alongside many other elements, some imageries or allegories came up that are very pertinent for mission. There was this emphasis on the itinerant, ready to move missionary disposition. Drawn from the relationship with the nomadic peoples, those who shared in this view were concrete in their understanding of mission as a *Tent*. Above all, this image poses a strong ecclesiological challenge. Could missionaries today begin to see the richness of this concept? It will require more sociological and theological studies to establish and disseminate this imagery which obviously, talks about simplicity. Then it points to a church, to mission on the move with the people. How far

is the Church ready to journey with the world as it changes and evolves? Does this concept not reflect the need for mission to offload much of its' baggage and get along with what is necessary?

CONCLUSION

There is no gainsaying that the seminar was a fruitful celebration, a thanksgiving to God and a proper renewal. The result was a readiness to face the future with hope. Well organized and participatory, everyone including the lay participants went home with a new zeal for mission. Pope Francis wrote that "spirit-filled evangelizers are evangelizers who pray and work" (*Evangelii Gaudium* n. 262). The seminar challenged all members to be spirit-filled evangelizers. It stuck me that missionaries are truly a happy people! One of the great challenges for the future of SEDOS regarded the transmission of mission stories, discovering and utilizing the digital, and internet social networks. SEDOS has come to stay. Every member needs to play his or her role by supporting its service of documentation and studies on global mission. Today, mission is ever more defining what it means to be Christian. This is our chance to get the world on the missionary train. It is our story, it is our vocation, and it is our mission. Without doubts, 50 years on, the institute is only beginning to realize that objective for which the Council Fathers created it. Thank you for giving me this opportunity to share with you. **Shalom!**

«LA MISSION DEMANDE DES TEMOINS»

Sr Charlotte Sumbamaba, STEJK



Sr Charlotte SUMBAMANU, des Sœurs de Sainte Thérèse de l'Enfant Jésus de Kinshasa a été une des invités de SEDOS au Séminaire 2014. Elle est tombée malade en rentra en Belgique et voilà ce qu'elle a pu partager de son expérience vécue à SEDOS. Elle a bien exprimé sa gratitude à SEDOS pour l'invitation et surtout pour toutes les grâces reçues pendant le Séminaire.

Dans sa lettre elle écrit ce qui suit.

«Bonne fête de la Visitation de la Vierge Marie à sa cousine Elisabeth! Excusez-moi du retard avec lequel je vous écris. Car je suis revenue avec une forte grippe et je suis restée au lit pendant 3 jours. Je suis revenue de Rome depuis le 25 mai et je suis très contente d'y avoir

participé. Cette session me redonne encore la joie de continuer à servir Jésus en tant que Thérésienne de Kinshasa.

La mission aujourd'hui demande plus de témoin de l'intériorité (des personnes connectées avec Dieu, avec soi-même et avec les autres sinon on est dispersé), des personnes conscientes d'être envoyées et des personnes passionnées pour le Christ et pour l'humanité. Je suis touchée et j'ai découvert le passage du paradigme de la *Mission Ad Gentes* vers l'*Inter Gentes* et vers le *Cum Gentibus*. *Ad Gentes* entendu comme le fait d'être envoyé vers un autre pays ou un autre contexte (les gens sont loin de moi et je dois parcourir la distance pour les rencontrer) *Inter Gentes* les gens sont dans mon voisinage, ma famille, ma culture. L'autre que je suis appelée à rencontrer et à cheminer avec, se trouve dans mon propre contexte. *Cum Gentibus*, je prends conscience que je suis l'autre pour les gens, nous sommes égaux dans notre altérité. Nous sommes en relation à cause d'une mission commune qui transcende chacun de nous. Cette mission c'est l'annonce de la Bonne Nouvelle du Christ. La question centrale est comment alors dans ce monde en grande mutation, former le futur missionnaire? Je vous partagerai cela après. En général tout s'est bien passé et je garde un bon souvenir de ce séminaire qui m'a vraiment nourri spirituellement, moralement, humainement et religieusement.

Merci de m'avoir permis d'y aller. En union de prière pendant cette semaine qui nous prépare à la grande fête de la Pentecôte».

APPENDIX

Marie Claver SOME, SAB (Directrice du Centre *Mater Christi*)

Mater Christi: Une expérience de formation à la vie consacrée en Afrique de l'ouest

Mater Christi est un Centre ayant pour but la formation des formateurs en Vie Consacrée, en Afrique. Il est né de la volonté commune des évêques et des religieux d'Afrique de l'Ouest.

Les défis à relever

Dès les premiers pas de la mission en Afrique de l'Ouest, il y a environ 100 ans selon les Pays, les missionnaires (prêtres et religieuses) ont désiré que la vie religieuse naisse, au moins "pour l'apostolat auprès des femmes". Cela s'est fait plus ou moins rapidement selon les endroits, et selon des méthodes différentes: recrutement d'afRICAINES au sein des Congrégations missionnaires, ou création de Congrégations africaines, soutenues par les Congrégations missionnaires. Au début, cela ne concernait que les Congrégations féminines apostoliques, mais il y a eu assez vite des Congrégations de frères, et à partir des années 60, les monastères d'Europe ont créé des monastères en Afrique. L'appel de *Fidei Donum* a provoqué des Congrégations d'Europe ou d'Amérique à essaimer, ce qui a conduit à une efflorescence de charismes, et aussitôt des créations locales ont vu le jour un peu partout.



Marie Claver SOME, SAB

Il y avait là un très bel élan dans lequel on pouvait reconnaître l'œuvre de l'Esprit. Mais on a constaté une certaine concurrence entre Congrégations pour le "recrutement" des vocations, et surtout une grande déperdition des forces vives: les Congrégations n'arrivaient pas à former les candidats; le personnel venu d'Europe vieillissait, les candidats dans chaque Congrégation étaient trop peu nombreux pour leur consacrer beaucoup d'ainés, alors qu'il fallait maintenir les œuvres d'apostolat... Les évêques ne voyaient pas toujours d'un bon œil cette multiplicité des méthodes apostoliques sans coordination.

On en était là en 1980: chacun travaillait pour soi et bien peu avaient conscience des divisions et des oppositions. La prise de conscience est venue peu à peu, spécialement grâce à un groupe de travail institutionnel: la Rencontre de Collaboration Africaine (RCA), réunissant les représentants des Evêques d'Afrique (le SCEAM: Symposium des Conférences Episcopales d'Afrique et de Madagascar) et les délégués de l'USG (Union des Supérieurs Généraux) et de l'UISG (Union Internationales des Supérieures Générales) à Rome.

Le défi était là: la vie religieuse en Afrique arriverait-elle à prendre en charge elle-même ses problèmes de formation et à mettre en place une collaboration effective entre les Instituts?

Les commencements

En 1986 et 87, la RCA a lancé des enquêtes sur la formation des religieux et religieuses en Afrique. Les résultats de ces enquêtes ont été examinés par les Evêques du Conseil Permanent du SCEAM à Nairobi en 1988.

Ces enquêtes ont montré en ce temps là

- qu'au moins 200 jeunes religieux/ses font leurs premiers vœux chaque année en Afrique de l'Ouest;
- que le chiffre semble aller en augmentant;
- que l'urgence principale est la formation et spécialement la formation des formateurs.

Cette réunion de Nairobi a pris alors la décision *"qu'un centre de formation de formateurs et formatrices soit créé dans l'Afrique de l'Ouest francophone, le plus tôt possible. Dans ce but, un comité "ad hoc" sera constitué au début de 1989 pour étudier la faisabilité d'un tel centre, prospectant les lieux possibles de l'accueillir et le personnel pouvant s'engager dans cette aventure commune"*.

Avec l'accord de Monseigneur AGRE, Président de la CERAO, et sous la vigilance de Monseigneur ASSOGBA, Président de la Commission Episcopale chargée des Religieux et Religieuses dans la CERAO, une équipe s'est mise au travail pour défricher le dossier. Cette équipe a recolté les opinions des instances concernées (Supérieurs Majeurs et Evêques) ce qui a permis, dans le dialogue, une sensibilisation aux différents aspects de la question.

Deux réunions importantes

❖ Le **16 novembre 1989**, à Lomé, Monseigneur ASSOGBA et les Evêques de la Commission chargée des Religieux et Religieuses ont examiné le compte-rendu fait par l'équipe. Les Evêques ont donné leur point de vue:

- le projet est valable et il faut l'encourager;
- le projet doit être piloté par les religieux eux-mêmes, en accord avec les Evêques;
- il faut susciter une réunion des religieux au niveau des territoires de la CERAO pour qu'ils réfléchissent ensemble et prennent leurs responsabilités.

❖ Monseigneur ASSOGBA a convoqué alors une réunion des représentants des Supérieurs Majeurs de toute l'Afrique Occidentale. En l'absence en ce temps-là d'une Conférence des Supérieurs Majeurs (CSM) au niveau de la CERAO, ce sont les Présidents et Présidentes des CSM nationales et d'Anima Una (union de 8 Congrégations autochtones) qui se sont retrouvés.

Le **16 janvier 1990**: cette réunion a eu lieu à Yopougon en Côte d'Ivoire sous la Présidence de Monseigneur ASSOGBA et avec la participation des CSM.

Le rapport d'enquête a été examiné.

Cette rencontre a été marquée d'une part, par un esprit de très grande collaboration et le désir de répondre efficacement au besoin pressant de former les formateurs et, d'autre part, par la volonté d'agir avec prudence dans un domaine qui était nouveau en Afrique de l'Ouest.

Des décisions ont été prises à cette rencontre

Les Supérieurs réunis ont décidé:

- la création d'un Comité chargé de prendre les décisions courantes;
- la confirmation de l'équipe de travail chargée de penser l'organisation d'une session de formation de trois mois et d'explorer les possibilités ultérieures pour le projet;
- la tenue d'une session en novembre-décembre 1990 et janvier 1991, dans un centre d'accueil déjà existant, c'est-à-dire, sans engagement de structures lourdes et définitives ;
Cette session devait s'adresser à des responsables de noviciat en exercice ou sur le point de l'être. La formation proposée allait s'appuyer sur une expérience spirituelle et communautaire forte, avec l'apport d'éléments théoriques. Les participants seraient accompagnés dans leur réflexion personnelle et l'analyse de leur propre pratique;
- L'année suivante, tous les Présidents des Conférences des Supérieurs Majeurs allaient évaluer l'expérience faite et tracer les lignes pour la suite du projet et sa structuration à longue échéance.

L'Assemblée a débattu et retenu ce qui suit:

- En vue de la création d'une Conférence de Supérieurs Majeurs au niveau de la CERAO, un religieux et une religieuse ont été chargés d'étudier un projet de statuts et de le communiquer aux CSM nationales.
- Les Supérieurs Majeurs ont donné des Orientations pour la formation à Mater Christi.

Résumé des grandes lignes souhaitées pour les formations à MATER CHRISTI

- Proposer une expérience spirituelle forte; quelque chose présentant une analogie avec la démarche de Noviciat.
- Soigner l'aspect pédagogique: exercices pratiques, apports théoriques, possibilité d'accompagnement personnel.
- Éclaircir l'aspect relationnel: connaissance de la personne, problèmes de communication, animation de groupe.
- Porter une attention aux valeurs africaines, en prenant en compte la conversion qu'implique le passage du projet de vie familiale au projet de vie religieuse.
- Résister à la tentation du bourrage, prévoir les conditions de travail pour permettre un investissement personnel sérieux tout en facilitant une ouverture mutuelle
- Se référer aux trois sources dont on dispose:

1. Expérience des stagiaires, qu'ils aient - ou non - été maîtres des novices. Expérience qui doit pouvoir se dire et se mettre en forme, en se donnant des outils d'analyse et des méthodes d'approche selon les thèmes abordés, etc.
 2. Apports magistraux par les membres du staff ou des personnes extérieures.
 3. Apports du vécu du groupe qui, sur place, fera l'expérience de la prière ensemble, de l'activité commune, dans le partage de la réflexion et de l'expérience.
- Une grande qualité de vie est ce qu'on espère de ce temps dont les pièces maîtresses seront la prière et l'intériorisation, la vie commune et le partage, la prise de recul et l'analyse de sa propre expérience, avec l'enrichissement de celle des autres et de l'apport des interventions systématiques.

À partir de là, les choses sont allées très vite.

Le 20 janvier, au cours du voyage de retour vers le Burkina, est née l'appellation "**Mater Christi**" comme gage de l'attachement à Marie de tout religieux et comme symbole de la formation envisagée: de même que Marie a éduqué Jésus, de même, les responsables de noviciat vont l'imiter pour former les plus jeunes.

URCAO

Lors de la réunion d'Abidjan en janvier 1990, les religieux/ses avaient débattu autour de l'idée de lancer une union régionale pour être l'organe responsable de cette formation. Cela a donné le jour à l'Union Régionale des Conférences des Supérieurs Majeurs d'Afrique de l'Ouest (URCAO).

Une première réunion du bureau, en décembre 1991 au Mali, a reçu la visite de Monseigneur BONFILS, de la Congrégation pour les Instituts de Vie Consacrée et les Sociétés de Vie Apostolique.

La Congrégation approuvait les Statuts de l'URCAO le 09 mars 1992.

Les Stages

Le premier stage a été aussitôt mis en chantier et le programme approuvé par le Comité Directeur. Il a duré trois mois, de fin octobre 1990 à fin janvier 1991 et a réuni 23 responsables de noviciat. Ce premier stage a été suivi d'autres stages tous les deux ans jusqu'à nos jours.

Actuellement nous comptons 364 Religieux et religieuses qui ont été formés comme Maîtres ou Maîtresses de Noviciat (400 avec les stagiaires attendus pour octobre 2014)

Les autres Formations

Dès 1991, les formateurs sur le terrain et les Supérieurs Majeurs ont senti que la formation Mater Christi ne pouvait pas se limiter aux Responsables de Noviciat. Il fallait envisager la formation des Jeunes Profès(JP), des Responsables de Communauté (RC), des Responsables de Jeunes Profès (FAS)... plus tard, la Formation à l'Accompagnement (FA), l'Approche des Vœux Perpétuels (AVP), Jésus nous libère, et cette année, la Session de Relecture de Vie (RV) pour Religieux/ses de plus de 20 ans de vie consacrée qui se donne actuellement et pour la première fois.

De 1991 à 1994, des animateurs ont sillonné les Pays d'Afrique de l'Ouest pour assurer ces formations. Mais bien vite, ils ont formé des animateurs-relais dans chaque pays, grâce à des sessions pédagogiques à Bobo en 1995 et 1996, puis en tenant des sessions didactiques

dans chaque Pays. De 1991 à 2002, environ 200 sessions de base ont eu lieu et 3500 religieux/religieuses y ont participé, certains, plusieurs fois. Une vingtaine de sessions didactiques ont été tenues pour 120 animateurs nationaux. Ces équipes nationales sont à la fois dynamiques et fragiles à cause des affectations trop fréquentes.

À la rencontre des animateurs nationaux de février 2014 nous notons 773 religieux et religieuses qui ont été touchés par les sessions Mater Christi au cours de l'année 2012-2013. Pour l'animation des Sessions et la formation de leurs animateurs, des livrets ont été composés, certains à mettre entre les mains des sessionistes, d'autres réservés aux animateurs. Ceci permet d'assurer une continuité et une qualité qui ne pourraient exister si chacun travaillait à part. C'est là un des aspects de Mater Christi : tous ont conscience de travailler ensemble à une forme commune d'éducation et cette collaboration se fait dans la joie. Ces documents pédagogiques sont révisés périodiquement en se basant sur l'expérience des utilisateurs.

Le Centre Mater Christi

L'URCAO, lors de son Assemblée Générale de 1997, a pris la décision de la création d'un Centre fixe. Une enquête a été menée sur les possibilités de sa création, sur les modalités de réunir les Fonds nécessaires, de faire les plans et les constructions.

Les Congrégations d'Afrique ont été sollicitées pour leur contribution financière ... ainsi que beaucoup de Congrégations d'Europe, d'Amérique etc. ... pour cette «œuvre de solidarité», mais deux contributions très importantes des OPM ont permis de réaliser le Centre de formation des formateurs dans l'Archidiocèse de Bobo-Dioulasso.

L'équipe d'animation s'y est installée le 12 septembre 2001. L'inauguration a eu lieu le 02 février 2002, jour de la fête de la Vie Consacrée, au cours d'une liturgie conviviale et inculturée.

La statue, symbole du Centre (Marie apprend à Jésus comment prier), est passée de pavillon en pavillon au son des balafons et au rythme de la danse. *«La femme, c'est la maison»!*

Chaque pavillon prévu pour accueillir une fraternité (petite communauté de vie pendant une formation) est confié à Marie sous un de ses vocables puisé dans les litanies de la Vierge Marie:

*Marie Reine
Rose Mystique
Porte du Ciel
Miroir de Sainteté
Joie des Martyrs
Source de notre Joie
Reine de la Paix*

Les Instances Mater Christi

Une autre décision importante a été prise en janvier 2000 : soulager l'URCAO de la gestion de Mater Christi et créer un Consortium de Congrégations qui serait directement responsable du personnel, de la pédagogie, des finances, etc.

L'Assemblée Constitutive de ce Consortium s'est tenue le 15 février 2001 à Bingerville en Côte d'Ivoire.

Les Statuts définissent clairement les lignes à suivre, tant pour le rôle des Congrégations-membres que pour l'esprit et la gestion quotidienne du Centre. Les instances de régulation et de surveillance nécessaires ont été créées et fonctionnent normalement:

Le Comité directeur, le Conseil à la formation, le Conseil Financier, le Comité de Vigilance et la communauté du centre.

La Pédagogie

S'adressant à des personnes de spiritualités et charismes différents, la pédagogie s'appuie sur ce qui est commun: le don de la Vie Consacrée vécue en communauté fraternelle. Chacun est invité à comprendre et à intégrer dans la perspective de son propre Institut ce que cette formation commune propose. Elle fait appel à l'expérience antérieure, à la relecture de la vie personnelle et de la vie communautaire. S'adressant en priorité aux formateurs des congrégations, cette formation leur demande de vivre intensément eux-mêmes ce qu'ils proposeront à leurs jeunes frères et sœurs.

Mater Christi et Inculturation

C'est par un souci d'inculturation de la Vie Religieuse en Afrique que Mater Christi est né: la formation à l'extérieur avait des inconvénients (déracinement, coût ...). Le thème de l'inculturation a été pris en compte dans l'organisation de la formation. La Communauté de vie est voulue comme une vie familiale — comme un «chemin d'initiation» à partir du terreau humain social et spirituel des stagiaires et des sessionistes — structuration de la personne pour devenir un adulte libre, capable d'initier, d'accompagner.

Prise en compte de certaines valeurs dans l'expérience de vie communautaire: intimité, partage, solidarité, entraide, hospitalité, pardon, réconciliation, développés dans la vie de fraternité.

Ce souci de l'inculturation est constamment rappelé aux différents intervenants pour qu'ils ne le perdent pas de vue dans la préparation de leur prestation.

Les stagiaires sont particulièrement invités à un travail personnel d'inculturation à partir du charisme de Congrégation. C'est un chemin d'appropriation de la Vie Religieuses chez nous en Afrique.

Appels

L'Esprit Saint a suscité cet organe de formation en Afrique.

Il est confié à la vigilance maternelle de la Mère du Christ qui veille sur lui et sur les personnes et ouvre sans cesse des portes aux moments difficiles.

Mater Christi est né du désir, des soucis et préoccupations des Evêques et des Supérieurs Majeurs pour la croissance de la Vie Religieuse en Afrique.

Cet Institut se maintiendra et grandira selon le soutien aussi que religieux et religieuses lui apporteront, en particulier dans les domaines importants:

- du personnel
- des finances
- de participation aux travaux de recherche.

Mater Christi est un bien de l'Eglise pour la Vie Consacrée en Afrique et dans le monde. Cet Institut est donc pour tous les Consacrés en Afrique.

Que Marie, Mère et éducatrice de Jésus, fortifie en chacun de ces enfants le sens d'appartenance et oriente notre action pour un service efficace à la Vie Consacrée en Afrique.

ANointed
and
SENT



SEDOS

remember * celebrate * renew

1964-2014